



مدير المجلة

اقتنا حبة

الاعتداد بالنفس

إن من أسوأ ما يُصاب به المنتسب إلى العلم والدعوة إلى الله تعالى أن يكون معتدًا بنفسه إلى حد الغرور والعجب، المفضي إلى احتقار الغير وغمط فضل الناس والحط من شأنهم؛ ومداخل هذا الداء كثيرة من أهمها: الرغبة في الدنيا، وطلب الرياسة والمحمدة، والتكبر بالاتباع، وجحد فضل العالم وسبقه وتقدمه، وسوء الظن به وغمزه؛ فإذا ألت أحد هذه الآفات بقلب عيب فقد أصيب في مقتل، فكيف إذا اجتمعت وهي تجتمع لا محالة؛ لأن سرعان إحداها يستتبع التي تليها؛ والذي يدفع أضرار هذا السقم وأحواله هو شهود العبد لربه أنه الغني عن كل ما سواه، وشهادته على نفسه أنه الفقير المحتاج إلى ربه كل لحظة وكل حين، وأن الخير كله بيد الله، وأن النعمة كلها من عند الله، وأي شيء يصيبه من ذلك إنما هو تقصّل ومنة منه سبحانه وتعالى؛ وعندها يدرك أن ليس لنفسه فضل على أحد يجب أن يوقى أو حق على الخلق يجب أن يؤدى، قال ابن تيمية رحمه الله: «العارف لا يرى له على أحد حقًا، ولا يشهد له على غيره فضلًا؛ ولذلك لا يعاتب، ولا يطالب، ولا يضارب» [مدارج السالكين: (519/1)].

فالذي يملأ الدنيا معاتبة ومطالبة ومضاربة، ولا يعترف بخطأ، ولا يرجع عن زلل، ولا يشكر ناصحًا، بل يستجمع أتباعه ويهيج أشياعه، ويصوب سهامه إلى ناصحيه، الذين في زعمه لم يفهموا قصده ولم يدركوا مرامه، وأنهم هضموه حقه؛ فيكثر تشغييه وتهويله، ولا يعبأ بحرمان مرعية، ولا بأداب شرعية، وهذا كله بسبب القلوة في الاعتداد بالنفس الذي يسدل غشاوة على قلب الإنسان وبصره، فيحال بينه وبين سماع الحق وقبوله والإذعان إليه، وتسوء ظنونه فتضطرب أحكامه، وتتناقض أقواله، ويبتعد ممن كان منه قريبًا، ويقترب ممن كان عنه بعيدًا، ويشدد في موطن اللين، ويلين في موطن الشدة، لا هم له سوى الانتصار وتحقيق الغلبة ولو في عالم التوهم والافتراض.

ولو تأمل في حاله وصنيعه لألفاه جارا لألوان من المفاصد والشُرور عليه وعلى غيره، وقد صدق ابن المبارك رحمه الله لما عرّف العُجب: «أن ترى أن عندك شيئًا ليس عند غيرك»، ثم قال: «لا أعلم في المصلين شيئًا شرًا من العُجب» [السير: (407/8)]. إن العلم النافع يورث صاحبه الالتفات إلى عيوب نفسه ونقائصها، حتى يتهاوى في عينه المنصب والجاه والمنزلة وجميع حظوظه النفسانية، ولا يشهد إلا فضل الله عليه ونعمته؛ فهذا شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله الذي بلغ في العلم والعمل مبلغًا عظيمًا، نقل تلميذه البار ابن القيم في «مدارج السالكين» (520/1) عنه أنه كان يقول كثيرًا: «ما لي شيء، ولا مني شيء، ولا في شيء، وكان كثيرًا ما يتمثل بهذا البيت: أنا المكدي وابن المكدي وهكذا كان أبي وجدي» والمكدي هو الذي قل خير، والله الهادي.

«إن الرشد إلى الإخلاص، تفتقد ما تفتقد إلى الله عليه وتلك والله أبلغ»

الإصلاح

لا يصح أمر هذه الأمة إلا ما ألتج ألتج

مجلة جامعة
تصدر عن دار الفضيلة للنشر والتوزيع

دار الفضيلة

المدير

توفيق عمروني

رئيس التحرير

عز الدين رمضان

أعضاء التحرير:

عمر الحاج مسعود

عثمان عيسى

نجيب جلواج

د/رضا بوشامة

التصميم والإخراج الفني:

دار الفضيلة للنشر والتوزيع

الطباعة:

مطبعة الديوان

عنوان المجلة:

دار الفضيلة للنشر والتوزيع

حي باحة (03)، رقم (28) الليدو-

المحمدية، الجزائر

الهاتف والفاكس:

(021) 51 94 63

(التقال) 06 99 92 (0559)

التوزيع (جوال):

(0661) 62 53 08

البريد الإلكتروني:

darelfadhila@hotmail.com

الموقع على الشبكة العنكبوتية:

www.rayatalislah.com

في هذا العدد

1 الافتتاحية: الاعتداد بالنفس / مدير المجلة

4 الطليعة: ولا يزالون يقاتلونكم / التحرير

في رحاب القرآن: طريقة عملية لحفظ القرآن الكريم

6 / حمزة عواد

من مشكاة السنة: الشام موئل الإيمان

10 / توفيق عمروني

التوحيد الخالص: تحذير العابد من اتخاذ القبور مزارات ومشاهد

16 / د. كمال قالمي

بحوث ودراسات: إيقاظ الوجد في تحريم القزح

19 / د. عبد المجيد جمعة

مسائل منهجية: أسباب الانحراف عن المتابعة

24 / عز الدين مارير

سيرة وتاريخ: محبة أصحاب رسول الله ﷺ وموقف الإمام مالك من الرافضة الذين يسبونهم

28 / د. سعود الدعجان

تركية وآداب: تحذير الإخوان من هجران القرآن

32 / نجيب جلواح

37 أ. د. محمد علي فركوس

سير الأعلام: العلامة الشيخ عمر بن محمد فلاتة

42 / د. محمد عمر فلاتة

أخبار التراث: أسئلة متعلقة ببعض آيات القرآن

أجاب عنها العلامة المحدث محمد حياة السندي المدني

46 / علي الكندي المرر

اللغة والأدب: قطف الثمرة من مثل العرجون والتمره

51 / محمد بوسلامة

قضايا تربوية: هدي النبي ﷺ في بيته

56 / د. وسيلة حماموش

ألفاظ ومفاهيم في الميزان: الاستدلال بالنص الشرعي بين الاستبصار والاستتصار

60 / أحمد معمور

62 الفوائد والنوادر: التحرير

64 بريد القراء: التحرير

ولا يزالون يقاتلونكم

طليحة المدد

تقدمت في السن، أصبحت أضعف، وأصبحت أحتاج إلى مساعدة في كل شيء. كنت أحتاج إلى مساعدة في كل شيء، من ارتداء الملابس إلى تناول الطعام. كنت أحتاج إلى مساعدة في كل شيء، من ارتداء الملابس إلى تناول الطعام. كنت أحتاج إلى مساعدة في كل شيء، من ارتداء الملابس إلى تناول الطعام.

© 2000 Blackwell Science Ltd *Journal of Internal Medicine* 247: 395–402

محبة أصحاب رسول الله ﷺ
وموقف الإمام عاكف من
الرافضة الذين يسوءهم

www.mhhe.com



العدد السابق



قواعد النشر في المجلة

- أن تكون الموضوعات مطابقة لخطة المجلة، وموافقة لمنهجها.
- أن يكون المقال متمسكاً بالأصالة والاعتدال.
- أن يعرّض المقال بأسلوب يحقق الغرض، وثقة بعيدة عن التكلف والتعقيد.
- الدقة في التوثيق والتخريج مع الاختصار.
- أن تكون الكتابة على الكمبيوتر، أو بخط واضح مقروء؛ وعلى وجه واحد من الورقة.
- ألا يزيد المقال على خمس صفحات.
- أن يذكر صاحب المقال اسمه الكامل وعنوانه ورقم هاتفه، ودرجته العلمية إن وجدت.
- المقالات أو البحوث التي لا تشر لا ترد لأصحابها.



ولا يزالون يقاتلونكم

التحرير

تغلغل بها إلى غايات بعيدة، مُفرقة في البعد، ممتدة في الكيد.

والناظر في حصيلة هذه التغيرات؛ لا يرى في الآفاق نباشير الخير الموجي باستقرار الأوضاع، وبث الأمن، وزوال مظاهر الظلم والاستبداد والفساد، إلا أن يشاء الله، بدليل ما هو مُشاهد وظاهر للعيان، سواءً عند من أنهى مشروع الثورة، واستلم زمام الحكم، أو كاذ، أو لا يزال في رحمة يدفع الثمن، ويتلقى الضربات، وتتوالى عليه الهزائم والنكبات، أو من ينتظر شرارة من يوقد فيه نار الجحيم، ليرمي به إلى المصير المجهول، وأمام هذا السراب الذي هو عند البعض «فجر جديد»، وبعد خمود نار الثورة يتداعى الأكلة إلى قصعة الثورة، يلقيون أقلامهم أيهم يكفل البلد المشرّد، وينقذ خبثاء صهيون مشروعهم الإجرامي؛ من هدم للمقدسات، وتهويد للمنطقة على نسق لم يسبق له مثيل، ويبقى من جملة الصّراع أداة التحكم في الشعوب تجوب أقطار بلاد العرب والإسلام، وتدّوس كرامة عقول أبنائه، وتغزو معازلهم المهددة بالسقوط، ممثلة في «الإعلام»، وتسخير وتوجيه ليكون طوع إرادة الفأزي الكافر.

إن على كل بني الإسلام أن يدركوا أن عدوهم واحد، وهدفه واحد؛ يريد لهم الشر، ولا يريد بهم الخير، ويسوؤه

نوايب وأحداث نزلت فسمّاها العالمون فتنة ومحنة، وطار بها الجاهلون ظناً منهم أنها التآبوت الذي هو آية الملك فيه سكينه من الله، وبقية مما تركته الخلافة الإسلامية، تحملها رايات وشعارات التحزبات؛ فترات وجوه بعد غياب، وتعلت أصوات بعد همس تبارك في نشوة الفرح وصول ما اصطالحوا على تسميته به الإسلاميين إلى سدة الحكم في بعض بلاد أهل الإسلام مشرقاً ومغرباً، بعد مخاض عسير أسفر عن سقوط أرواح، وتحمل خسائر، وغزو أجنبي في بعضها، كل ذلك حدث باسم التغيير، ودعوى إسقاط النظام، وشعار «ارحل»؛ عملات لوجه واحد، هو دعم الديمقراطية، وكلها ألفاظ مستحدثة كما ترى، يكتفها غموض متلف للفهم، متهّد لكل ذي هو، وصاحب مطمع أن يبلغ باستعمالها إلى حيث يريد.

ولا يظن ظان أن هذا من «النتاج المحلي»، خاطه أهل الإسلام بأنامل أبنائه، فأخطأ التقدير، وأساء التدبير، حتى يُعذر في اجتهاده، ولكن محرك هذا الصراع هو الفأزي المحتل بمدارسه وفرائضه التي فرضها على مجتمعات أهل الإسلام بأسرها، ممثلة في هيئة «الاستعمار» ووسائله الخفية من الغزو الثقافي، والإملاء السياسي، والضغط الاقتصادي، والتحرّيك الاجتماعي التي

جداً أن تُبنى لهم دولة، أو يستقر لهم وضع، أو أن يُصنع لهم مجد، أو تُحفظ لهم وحدة، فهم كما قال الله تعالى: ﴿مَا يَوَدُّ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ وَلَا الَّذِينَ كَفَرُوا أَنْ يُزِيلَ عَلَيْكُمْ مِنْ خَيْرِ مَا رَزَقَكُمْ﴾ [البقرة: 105].

وقال تعالى: ﴿لَا يَأْتِيَنَّكُمْ خَبْرٌ وَلَا وَدٌّ مَا عَيْنَتْمْ قَدْ بَدَتْ الْبَغْضَاءُ مِنْ أَفْوَاهِهِمْ وَمَا تُخْفِي صُدُورُهُمْ أَكْبَرُ﴾ [البقرة: 118].

وقال أيضاً: ﴿وَلَنْ رَضَى عَنْكَ الْيَهُودُ وَلَا النَّصْرَى حَتَّى تَتَّبِعَ وَلَهُمْ﴾ [البقرة: 120].

إنهم لا يحاولون غصب أراضيها، ولا استغلال خيراتها، ولا التدخل في شؤونها، بقدر ما يريدون أن يصلوا إلى سلخنا من هويتنا، وصرفنا عن ديننا الذي هو رمز عزنا، فلهذه الغاية يقاتلون، ولها يعدّون الجيوش والترسانات العسكرية، والمعدات النووية، وعليها يتفقون وينسقون الجهود، ويديرون المؤتمرات والندوات، وينشئون التجمعات والأحلاف، وهم اليوم كما كانوا بالأمس؛ فالحروب الصليبية التي خاضوها ضد المسلمين منذ مئات السنين كانت كما يقول غارندر: «إن الحروب الصليبية لم

تَكُنْ لِنَقَاطِ الْقُدْسِ، إِنَّمَا كَانَتْ لَتَدْمِيرِ
الإسلام»، وكان نشيدهم في تلك الحروب:
«أنا ذاهب لسحق الأمة الملعونة، لأحارب
الديانة الإسلامية، ولأمحو القرآن بكل
قوتي».

وهذا صموئيل زويمر (رئيس
جميعيات التصوير) في كتابه «الغارة
على العالم الإسلامي» يقول: «إنَّ للتبشير
بالنسبة للحضارة الغربية مزيتين: مزية
هدم، ومزие بناء؛ أمَّا الهدم فتعني به
انتزاع المسلم من دينه، ولو بدفعه إلى
الإلحاد، وأمَّا البناء فتعني به تنصير
المسلم إن أمكن، ليقف مع الحضارة
الغربية ضدَّ قومه»، وأطماعهم ليست
منصبةً على بلد، أو بعض البلدان، كما
يظنُّ البعض، بل على كلِّ بلاد الإسلام.
قال روبرت ماكس - أحد المنصرين
من أمريكا الشمالية -: «لن تتوقف
جهودنا وسعيًا في تنصير المسلمين،
حتى يرتفع الصليب في سماء مكة،
ويقام قداس الأحد في المدينة».

إنَّ أمة الإسلام اليوم تمرُّ بامتحان
صعب، وتواجه صراعًا محتدمًا يحيط
بها من كلِّ درب، والأمة تختبر وتمتحن
في الشدائد والإحن، والرجال إنما تبرز
في الحوَالِك والمحن، وابتداء المناقب
باحتمال المتاعب، وإحراز الذكر الجميل
بالسعي في الخطب الجليل، ومن طلب
عظيمًا خاطر بعظيمته.

إنَّ الصراع اليوم يشتدُّ بين الكفر
والإيمان، وبين الحقِّ والباطل، وإنَّ
أولياء الشيطان يتربصون الدوائر
بأولياء الرحمن؛ يهيئون الفرص،
ويعيئون الفرائس، ويحكمون التصويب،

ويجيدون الاقتصاص لينقضوا عليها عند
أول ضربة تصيب منهم المقتل، ﴿وَلَا
يَزَالُونَ يَقْتُلُونَكُمْ حَتَّى يَرُدُّوكُمْ عَنْ دِينِكُمْ إِنِ
اسْتَطَاعُوا﴾ [البقرة: 217].

ولا يمكن مواجهة هذه الغارات،
ورْدُ كيد هذه الهجمات إلا إذا اجتمع
الشمل، ورُصِّ الصف، وصفا الذهن
على أصالة منهج سديد، ونضارة رأي
رشيد، معينه الكتاب والسنة، والحنن
إلى المجد التليد، والاهتمام بدعوة
التوحيد، ومعرفة حقِّ الله على العبيد،
كما يستحيل تحصين الأجيال بأداب
الإسلام وتشريعها إذا فحست الهمم،
وفترت العزائم عن مدِّ المشاريع التي
تخدم ميادين الدعوة إلى الله بالمعونات
الأدبية والمادية؛ كتجنيد الكفاءات
النزيهة، واختيار الرجال الأكفاء،
يوجهون إلى مسالك قويمه، ويعتلون
مناصب شريفة، محكومة بأطوار متين
من العفة والصدق، والعدل والرحمة،
وإنفاق الأموال الكريمة المبرأة عن
السُّحت والحرام، وبذل الأوقات العزيزة
تكون في مستوى التحدي والتصدي
لحملات الكفار العدائية المصوَّبة إلى
ديار المسلمين، والتي يتفقون لأجلها
الأموال الطائلة، ويستخرون لها الموارد
البشرية الهائلة، وقد قال الله فيهم:
﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ لِيَصُدُّوا
عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ﴾ [الأنفال: 36] ولكنها أموال
تعود عليهم بالخسران، وتبوءهم مقاعد
الهُوان: ﴿تَسْتَفْتُونَهَا ثُمَّ تَكُونُ عَلَيْهِمْ
حَسْرَةً ثُمَّ يُغْلَبُونَ وَالَّذِينَ كَفَرُوا إِلَى
جَهَنَّمَ يُخْشَرُونَ﴾ [الأنفال: 43].

ومربط الفرس في كلِّ هذا أن يسعى

كلُّ من يريد بالأمة خيرًا، وليبني لها
عزًّا وفخرًا إلى «اتخاذ سَمَتٍ نابع من
القرآن والسنة، تكون به حضارة الكتاب
والسنة ممثلة في رجال يندون بين الناس
ويروجون، ويفضون ويرضون، ويتأزعون
ويصطلحون، ويعيشون عيشة كاملة،
ممثلة لخلاصة الرحلة الطويلة العميقة
في استباط طريق للحياة الإنسانية
الصحيحة، من الفطرة التي جعلها الله
كامنة في الطبيعة البشرية، ومطوية في
هذا التنزيل المعجز الذي جاء من عند
الله وهو «القرآن»، وفي جوامع الكلم التي
أوتيتها نبيُّ الله ﷺ مبینًا عن كتاب الله،
ومفصلاً لجمله وهو «الحديث»⁽¹⁾.

وهذه هي القوة التي اشتملت
عليها دعوة السلفين؛ لأنها صادرة
من معينهم، وهي التي كانت مصدرًا
لخاوف الاستعمار قديمًا وحديثًا، لذا
فهو يسعى بكلِّ ما أوتي إلى تشويه
مضمونها، وتبقيضها إلى العامة،
وتصويرها في صور منكبة تكرهها
النفوس، وتمجُّها الطلياع.

فليكن أهل الإسلام على حذرٍ ممَّا
يدبر لهم، ويراد بهم؛ فحملات الكفار
المسورة نحوهم لن تتوقف، ولا يمكن
منعها، ولا يمكن إفشال مفعولها إلا إذا
قوبلت بإعداد عُدَّة إيمانية ومادية.

فألهم! إنا نساألك نطقك ورحمتك،
وأن تهين لنا من أمرنا رشدًا، وأن لا
يتسلط علينا من لا يخاصك، ولا يرحمنا،
إِنَّكَ نعم المولى، ونعم النصير.

(1) من كلام العلامة محمود شاكر رحمه الله في كتابه
«أباطيل وأسما».

طريقة عملية لحفظ القرآن الكريم

الإخلاص:

فلابد أن يصاحب حفظ القرآن الإخلاص لله عز وجل، ودعاء واستعانة به سبحانه وتعالى. قال حفظ عبادة وقد أمرنا بالاستعانة على العبادة، قال تعالى ﴿إِنَّكَ تَعْبُدُ وَإِنَّكَ نَسْتَعِينُ﴾ [الملك: 1]، وقم أن يوفق المخلص في أموره كلها ومنها حفظ كتاب الله تعالى.

شجذ الهمة:

ويكون ذلك بمعرفة فضل قراءة القرآن وحفظه وقراءته، ومطالعة سير العلماء والحافظين، ومحاولة التشبه بهم في طلبهم للعلم، وتقرعهم له، وإعطائهم له كل الوقت أو أكثره، وصبرهم على تيله، وغيرها من المحفزات على الحفظ التي ليست موضوعنا، والتي ينبغي معرفتها والتزامها حتى يتحقق المراد.

حمزة عواد - البيض

طالب في مرحلة دكتوراه في القراءات

لقد كان السلف أحرص شيء على العلم، وأحرصهم على القرآن العظيم تعلماً وتعليماً، إذ هو كتاب الله، وأصل الأصول، وما حفظ شيء من العلوم إلا بحفظه، قال تعالى: ﴿إِنَّا نَحْنُ نُحَفِّظُكُمُ الْكِتَابَ وَإِنَّا لَكَاظِمُونَ﴾ [الحج: 1].

قال الإمام ابن عبد البر رحمه الله:

«فأول العلم حفظ كتاب الله عز وجل وتفهيمه، وكل ما يعين على فهمه فواجب طلبه معه، ولا أقول إن حفظه كله فرض، ولكني أقول إن ذلك شرط لازم على من أحب أن يكون عالماً فقيهاً ناصباً نفسه للعلم، ليس من باب الفرض»⁽¹⁾.

◇◇◇

وقد رأينا بحمد الله تعالى في هذا الزمن إقبالاً من الناس على حفظ كتاب الله تعالى، ولطالما سألوا عن كيفية ذلك، استفادة من تجارب السابقين في المضمار، وتوفيراً منهم على أنفسهم الجهد، واختصاراً للوقت، وتزكياً عن اختراع الطرق التي قد لا يحالفها حظ النجاح، وسعيًا للفائدة رأيت أن أكتب شيئاً في الموضوع، لعل الله تعالى ينفع به إخواننا الذين يبتغون شغل أنفسهم بالعلم والحفظ، فيحصل لنا به الأجر عند الله تعالى.

ومن غير إطالة أشرع في المقصود:

(1) «جامع البيان» (2/1129).

قال ابن كثير رحمه الله: «فأما عند العجز عما يلحق فلا يكلف الله نفساً إلا وسعها، فيجوز عند الضرورة ما لا يجوز عند الرفاهية فإذا قرأ في المصحف والحالة هذه - فلا حرج عليه؛ ولو قرض أنه قد يحرف بعض الكلمات عن لفظها على لفته ولفظه»⁽⁸⁾.

فالمهم أن يواصل في الخير وقد يقبض الله تعالى له من يهديه إلى الصواب، ولو بعد حين.

■ أن يشرع في الحفظ: فيحفظ الآية الأولى أو جزءاً منها إن كانت طويلة، ويكررها عدداً يستطيع أن يقرأها بعده من ذاكرته، فإذا علق بذاكرته، قرأها عدداً كثيراً دون نظر إلى المكتوب، كل ذلك ترسيخاً لها وتثبيتاً كأن يقرأها خمسين أو مائة أو أكثر إن كانت له همّة، ثم ينتقل إلى الآية بعدها، ويفعل معها ما فعل بالأولى، ثم يجمع بينهما ويقرؤهما معاً عدداً كبيراً يستطيع بذلك ترسيخهما مع بعض وتثبيتهما؛ ثم ينتقل إلى الثالثة فيفعل معها ما فعل مع صاحبتها، ثم يضمها إليهما كذلك، وهكذا حتى يفرغ من محفوظه جميعه.

(8) «فضائل القرآن» (211 - 212).



لا يحصل، وقد مدح الحفظ في السحر لموضع جمع الهم، وفي البكر، وعند نصف الليل، ولا ينبغي أن يحفظ على شاطئ نهر، ولا بحضرة خضر، لئلا يشتغل القلب؛ والأناظر العالية أحمد من السافلة، وينبغي أن يريح نفسه من الحفظ يوماً أو يومين ليكون ذلك كالبناء الذي يراح ليستقر»⁽⁵⁾.

الشروع في الحفظ، وليس هو كل شيء

ويكون ذلك بالطريق الآتي:
■ أن يتلقن الآيات المراد حفظها فيقرأها على شيخ، قال ابن كثير رحمه الله: «فأما تلقين القرآن فمن فهم الملقن أحسن، لأن الكتابة لا تدل على الأداء، كما أن المشاهد من كثير ممن يحفظ من الكتابة فقط يكثر تصحيحه وغلطه، وإذا أدى الحال إلى هذا منع منه إذا وجد شيئاً يوقفه على ألفاظ القرآن»⁽⁶⁾.
وفي عصرنا والحمد لله تنوعت الآلات المينة على الطلب، فإن لم يتوفر للمرء الشيخ استعان ببعضها، كأن يأخذ شريطاً لبعض القراء المتقنين فيسمع جزءه المراد حفظه منه، ويكرر ذلك السماع مراراً ليتبين له، وحبذا لو يقرأ معه من المصحف، لأننا في هذه الحالة قد نضمن عدم الخطأ إن شاء الله تعالى.

أما إن عجز عن ذا وذاك؛ فليحفظ القرآن على أي هيئة تيسرت له فإن له فيه أجراً، قال عليه الصلاة والسلام: «والذي يقرأ القرآن ويتتبع فيه وهو عليه شاق له أجران»⁽⁷⁾.

(5) «الحث على حفظ العلم» (45).

(6) «فضائل القرآن» (211).

(7) «مسلم» (798).

التقليل من المحفوظ:

ليكون أنفع وأضبط وأفيد للحافظ، فقد كان هذا ديدن السلف وعهدهم.

قال أبو بكر بن عيَّاش رحمه الله:

«قرأت القرآن على عاصم بن أبي النجود فكان يأمرني أن أقرأ عليه في كل يوم آية، لا أزيد عليها، ويقول: إن هذا أثبت لك، فلم آمن أن يموت الشيخ قبل أن أفرغ من القرآن، فما زلت أطلب إليه حتى أذن لي في خمس آيات كل يوم»⁽²⁾.

وعن ابن مسعود رحمه الله قال:

«كان الرجل منّا إذا تعلم عشر آيات لم يجاوزهن حتى يعرف معانيهن والعمل بهن»⁽³⁾.

وقال أبو عبد الرحمن السلمي رحمه الله:

«حدثنا من كان يقرئنا من أصحاب النبي ﷺ أنهم كانوا يقترون من رسول الله ﷺ عشر آيات، فلا يأخذون في العشر الأخرى حتى يعلموا ما في ما في هذه من العلم والعمل، فعلمنا العلم والعمل»⁽⁴⁾.

وأكثر ما ننصح به الطالب الذكي النبيه الفطن، القوي الحفظ، الحادّ الذهن أن لا يتجاوز ربع حزب من القرآن الكريم في اليوم، وألا تعرض للنسيان.

اختيار وقت الحفظ ومكانه:

قال ابن الجوزي رحمه الله:

«ينبغي لمن يريد الحفظ أن يتشاغل به في وقت جمع الهم، ومتى رأى نفسه مشغول القلب ترك التحفظ، ويحفظ قدر ما يمكن فإن القليل يثبت والكثير

(2) «طبقات الحنابلة» (1/ 42).

(3) «تفسير ابن كثير» (7/ 1).

(4) «المستد» للإمام أحمد (23482).

المراجعة:

وهذه أهم المهمات فلا حفظ دون تكرار ومراجعة، ومن استنزف جهده في الحفظ ثم أهمله وعرضه للنسيان، فقد حرم نفسه، وليس الصبر على الحفظ بأشد منه على المراجعة، ومن يتصبر يصبره الله.

عن ابن مسعود رضي الله عنه قال: قال ﷺ: «تَعَاهَدُوا هَذِهِ الْمَصَاحِفَ. أَوْ رِيَمَا قَالَ الْقُرْآنَ. فَإِنَّهُ أَشَدُّ تَفْصِيًا مِنْ صُدُورِ الرِّجَالِ مِنَ النِّعَمِ مِنْ عَقْلِهِ»⁽⁹⁾. وعن ابن عمر رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال: «إِنَّمَا مَثَلُ صَاحِبِ الْقُرْآنِ كَمَثَلِ صَاحِبِ الْإِبِلِ الْمُحْتَلَةِ، إِنْ عَاهَدَ عَلَيْهَا أَمْسَكَهَا وَإِنْ أَطْلَقَهَا ذَهَبَتْ»⁽¹⁰⁾.

قال ابن الجوزي رحمته الله:

«كان أبو إسحاق الشيرازي يعيد الدرس مائة مرة، وكان إلكيا يعيد سبعين مرة، وقال لنا الحسن بن أبي بكر النيسابوري الفقيه: لا يحصل الحفظ حتى يعاد خمسين مرة، وحكى لنا الحسن: أن فقيها أعاد الدرس في بيته مرارًا كثيرة فقالت له عجوز في بيته: قد والله حفظته أنا، فقال: أعيديه، فأعادته، فلما كان بعد أيام قال: يا عجوز، أعيدي ذلك الدرس، فقالت: ما أحفظه، قال: إني أكرر عد الحفظ لثلاث يصيبني ما أصابك»⁽¹¹⁾.

(9) رواه مسلم (790).

(10) رواه البخاري (5031) ومسلم (789).

(11) «الحث على حفظ العلم» (43).

وطريقة المراجعة. كما أقرحها: أن يفرغ الإنسان يومًا في الأسبوع أو يومين وهو أفضل، لا يحفظ فيهما شيئًا، وليشتغل بمراجعة ما حفظ، فإن كان حفظ حزبًا في الأسبوع الأول مثلاً، قرأ ذلك الحزب كاملاً عدة مرات، وإن استطاع أن يجعلها ألفاً فليفعل فإن ذلك كله في صالحه، ويوم يضعف يرى جلياً نتيجة ذلك التكرار الذي مله في زهرة أيامه، وفي الأسبوع الثاني يراجع حزب الأسبوع الثاني ويضم إليه حزب الأسبوع الأول، وهكذا حتى يتم الشهر فيخصص يوماً لمراجعة حفظ الشهر كله، أو عند نهاية السورة يخصص لها يوماً أو يومين لضبطها وتثبيتها بطريقة لا يعود بعدها إليها.

وطريقة المراجعة كما أقرحها: أن يفرغ الإنسان يوماً في الأسبوع أو يومين وهو أفضل، لا يحفظ فيهما شيئاً

ثم إني أقول:

على الإنسان أن لا يفتر من قراءة القرآن في جميع أحواله، قائماً أو قاعداً أو على جنب، وليشتغل نفسه به، ويمراجعة محفوظه اليومي فإن ذلك أدعى للرُسوخ والتثبيت في ذهنه.

ومن أهم ما يعين على ترسيخ الحفظ صلاة الليل فمن جربها علم فضلها في

ذلك، ولا يزال مشايخنا يحثوننا على صلاة الليل وقراءة الورد فيها لأجل تثبيت القرآن، وقد قال ﷺ: «إِذَا قَامَ صَاحِبُ الْقُرْآنِ فَقَرَأَهُ بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ ذَكَرَهُ، وَإِذَا لَمْ يَقُمْ بِهِ نَسِيَهُ»⁽¹²⁾.

ومن أفضل ما يعين على تثبيت القرآن أيضاً: تعليمه للناس، فإن ذلك يشغل الحافظ بكتاب الله دائماً، مما لا يدع مجالاً إلى هجرانه، مع ما فيه من الخيرية التي وعد الله بها، ورسوله ﷺ في قوله: «خَيْرُكُمْ مَنْ تَعَلَّمَ الْقُرْآنَ وَعَلَّمَهُ»⁽¹³⁾.

تفهم المحفوظ:

لا شك أن حفظ الكلام عرياً عن الفهم أشد على القلب، فعامة الناس إنما يحفظون بقلوبهم ما وعته عقولهم، من أجل ذلك فعلى المهتم بحفظ كتاب الله التزام القراءة في تفسير مختصر كتفسير السعدي مثلاً، ويحسن أن يضيف إليه بعض الأمور المتعلقة به كـ«الصحيح المسند من أسباب النزول» للوادعي، وغيرها.

وبهذا يحصل للمرء حفظ القرآن مع تحصيل العلم سواء، وهو ما يسمى بالرواية والذرية.

قال أبو عبد الرحمن السلمي رحمته الله: «حَدَّثَنَا مَنْ كَانَ يَقْرَأُ مِنْ أَصْعَابِ النَّبِيِّ ﷺ أَنَّهُمْ كَانُوا يَقْرَأُونَ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ عَشْرَ آيَاتٍ، فَلَا يَأْخُذُونَ فِي الْعَشْرِ

(12) رواه مسلم (789).

(13) رواه البخاري (5027).



[حَوَالِي النَّبِيِّ] وهذا الذي قاله هذا وإن لم يكن هو المراد جميعه، فهو بعضه فإن الإعراض عن تلاوة القرآن وتعريضه للنسيان وعدم الاعتناء به فيه تهاون كبير وتقريط شديد، نعوذ بالله منه⁽¹⁶⁾.

ثم إن الحافظ مهما علا كعبه في الحفظ والعلم فلا بد أن يسهو أو يحصل له السقط ليبقى الكمال لله وحده.

عن عائشة رضي الله عنها قالت: سمع رسول الله ﷺ رجلاً يقرأ في سورة بالليل، فقال: «يَرْحَمُهُ اللَّهُ لَقَدْ أَذْكَرَنِي كَذَا وَكَذَا، آيَةٌ كُنْتُ أَنْسِيْتُهَا مِنْ سُورَةٍ كَذَا وَكَذَا»⁽¹⁷⁾.

فإن فاته شيء من محفوظه فقد علمنا رسول الله ﷺ الأدب في الخطاب فقال ﷺ كما في حديث ابن مسعود: «بَشِّرْ مَا لَأَحَدِهِمْ يَقُولُ نَسِيتُ آيَةَ كَيْتٍ وَكَيْتٍ، بَلْ هُوَ نَسِيَ»⁽¹⁸⁾.

قال ابن كثير رحمته الله: «وفي هذا الحديث والذي قبله دليل على أن حصول النسيان للشخص ليس بنقص له، إذا كان بعد الاجتهاد والحرص»⁽¹⁹⁾.

هذا والله أعلم، وبالله التوفيق.



الأخرى حتى يعلموا ما في ما في هذه من العلم والعمل، فعملنا العلم والعمل⁽¹⁴⁾.

فإن الله أنزل القرآن ليعمل به، والمعاصي من أسباب تفلت القرآن ونسيانه، وما ذهب عن امرئ محفوظه أياً كان إلا بالذنوب يحدثه

الاستقامة والطاعة والعمل بمقتضى القرآن الكريم:

فإن الله أنزل القرآن ليعمل به، والمعاصي من أسباب تفلت القرآن ونسيانه، وما ذهب عن امرئ محفوظه أياً كان إلا بالذنوب يحدثه، عن الضحاک ابن مزاحم رحمته الله قال: «ما من أحد تعلم القرآن ثم نسيه إلا بذنب يحدثه؛ لأن الله عز وجل يقول: ﴿وَمَا أَصْبَحْكُمْ مِنْ مُّصِيبِكُمْ فِيمَا كُنْتُمْ أَكْبَرُ﴾ [الزُّنُور: 30] وإن نسيان القرآن من أعظم المصائب»⁽¹⁵⁾.

قال ابن كثير رحمته الله:

«وقد أدخل بعض المفسرين هذا المعنى في قوله تعالى: ﴿وَمَنْ أَعْرَضَ عَنْ نَذْرِي فَإِنَّ لَهُ مَعِيشَةً ضَنْكًا وَمَنْ يَنْشُرْهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَعْمَى﴾ قال رب لم حشرتني أعمى وقد كنت بصيراً⁽¹⁶⁾ قال كذلك أنتك أيننا فسينها وكذلك اليوم نسى⁽¹⁷⁾»

(14) «المستند للإمام أحمد (23482).

(15) «فضائل القرآن» لأبي عبيد (104).

(16) «فضائل القرآن» لابن كثير (221).

(17) رواه البخاري (5038)، ومسلم (788).

(18) أخرجه البخاري (2032)، ومسلم (790).

(19) «فضائل القرآن» لابن كثير (229).

الشَّامُ موئلُ الإيمان

إِنَّ اللَّهَ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ، وَيَخْتَارُ مَنْ خَلَقَهُ مَا شَاءَ، فَاخْتَارَ مِنَ الْمَلَائِكَةِ جِبْرِيلَ وَمِيكَالَ، وَاخْتَارَ مِنَ الْإِنْسَانِ أَنْبِيَاءَهُ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ، وَمِنْ أَنْبِيَائِهِ أَوَّلِي الْعِزِّ مِنْهُمْ، وَمِنْ أَوَّلِي الْعِزِّ نَبِيُّنَا ﷺ، وَاخْتَارَ مِنَ الْأَشْهُرِ شَهْرَ رَمَضَانَ، وَمِنْ الْأَيَّامِ يَوْمَ الْجُمُعَةِ، وَاخْتَارَ مِنَ الْأَمْكَنَةِ بِلَادَ الْحَرَمَيْنِ وَبِلَادَ الشَّامِ، وَمِمَّا جَاءَ فِي فَضْلِ الشَّامِ:

■ ■ ■

عن عبد الله بن عمرو بن العاص
رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ:

«إِنِّي رَأَيْتُ كَأَنَّ عَمُودَ الْكِتَابِ انْتَزَعَتْ مِنْ تَحْتِ وَسَادَتِي، فَاتَّبَعْتُهُ بِصُرِّي فَإِذَا هُوَ تَوَرَّ سَاطِعٌ عُمِدَ بِهِ إِلَى الشَّامِ، أَلَا وَإِنَّ الْإِيمَانَ إِذَا وَقَعَتْ اتَّصَنَ بِالشَّامِ».

■ ■ ■

أَخْرَجَهُ يَعْقُوبُ بْنُ سَفْيَانَ فِي «الْمَعْرِفَةِ وَالتَّارِيخِ» (2/300، 523)، وَالتُّبْرَانِيُّ فِي «الْكَبِيرِ» (13/637)، وَفِي «مُسْنَدِ الشَّامِيِّينَ» (309، 310، 2196، 2197)، وَأَبُو نَعِيمٍ فِي «الْحَلِيَةِ» (5/252)، وَالْحَاكِمُ فِي «الْمُسْتَدْرَكِ» (4/555) مِنْ طَرِيقِ سَعِيدِ بْنِ عَبْدِ الْعَزِيزِ، عَنْ يُونُسَ بْنِ مَيْسَرَةَ بْنِ حَلْبَسٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو بِهِ.

وَقَالَ الْحَاكِمُ: «صَحِيحٌ عَلَى شَرْطِ الشَّيْخَيْنِ» وَوَافِقُهُ الذَّهَبِيُّ، وَقَدْ تَعَقَّبَهُمَا الْأَلْبَانِيُّ فِي كِتَابِهِ

«تَخْرِيجُ أَحَادِيثِ فَضَائِلِ الشَّامِ وَدَمَشْقَ» لِلرَّبِيعِيِّ (ص12) فِي قَوْلِهِمَا: عَلَى شَرْطِ الشَّيْخَيْنِ؛ فَإِنَّ ابْنَ حَلْبَسٍ لَمْ يَخْرُجْ لَهُ الشَّيْخَانُ شَيْئًا وَهُوَ ثَقَّةٌ.

وَقَالَ أَبُو نَعِيمٍ: «غَرِيبٌ مِنْ حَدِيثِ ابْنِ حَلْبَسٍ لَمْ تَكْتُبْهُ إِلَّا مِنْ هَذَا الْوَجْهِ».

قُلْتُ: تَابِعَ ابْنُ حَلْبَسٍ جَمَاعَةً:

. عَبْدِ اللَّهِ بْنِ قَيْسٍ عِنْدَ تَمَامٍ فِي «فَوَائِدِهِ» (1278)، وَأَبِي الْحَسَنِ الرَّبِيعِيِّ فِي «فَضَائِلِ الشَّامِ» (11).

وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ قَيْسٍ، وَيُقَالُ ابْنُ أَبِي قَيْسٍ النَّصْرِيُّ الشَّامِيُّ، وَهُوَ ثَقَّةٌ مِنْ رِجَالِ مُسْلِمٍ.

. عَطِيَّةُ بْنُ قَيْسٍ عِنْدَ أَبِي الْعَبَّاسِ الْأَصَمِّ فِي «حَدِيثِهِ» (51)، وَمِنْ طَرِيقِهِ السُّمَّعَانِيُّ فِي «فَضَائِلِ الشَّامِ» (15).

. أَبُو قَلَابَةَ الْجَرَمِيُّ عِنْدَ التُّبْرَانِيِّ

فِي «الْكَبِيرِ» (13/598)، وَفِي «الْأَوْسَطِ» (2689) بَلَفْظًا: «رَأَيْتُ فِي الْمَنَامِ أَنَّهُمْ أَخَذُوا عَمُودَ الْكِتَابِ فَعَمَدُوا بِهِ إِلَى الشَّامِ،

فَإِذَا وَقَعَتْ الْفِتْنَةُ قَالُوا: آمَنَ بِالشَّامِ».

قَالَ الْحَافِظُ فِي «الْفَتْحِ» (12/402): «وَلَهُ طَرِيقٌ عِنْدَ عَبْدِ الرَّزَّاقِ رِجَالُهُ رِجَالُ الصَّحِيحِ إِلَّا أَنَّ فِيهِ انْقِطَاعًا بَيْنَ أَبِي قَلَابَةَ وَعَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو».

. أَبُو إِدْرِيسَ الْخَوْلَانِيُّ عِنْدَ الطُّبْرَانِيِّ

فِي «الْكَبِيرِ» (13/623).

ذَكَرَهُ الْهَيْثَمِيُّ فِي «مَجْمَعِ الرِّوَاثِ» (10/58)، وَقَالَ: «رَوَاهُ الطُّبْرَانِيُّ فِي «الْكَبِيرِ» وَ«الْأَوْسَطِ» بِأَسَانِيدٍ، وَفِي أَحَدِهَا ابْنُ لَهْيَعَةَ؛ وَهُوَ حَسَنُ الْحَدِيثِ، وَقَدْ تَوَبَّعَ عَلَى هَذَا، وَبَقِيَّةُ رِجَالِهِ رِجَالُ الصَّحِيحِ».

قُلْتُ: لَكِنْ غَيْرُهُ رَوَاهُ عَنْ أَبِي إِدْرِيسَ الْخَوْلَانِيِّ عَنْ أَبِي الدَّرْدَاءِ.

. مُدْرِكُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ الْأَزْدِيُّ عَنْهُ بَلْفَظًا: «إِنَّ الْإِيمَانَ إِذَا وَقَعَتْ الْفِتْنَةُ بِالشَّامِ؛ ثَلَاثًا» عِنْدَ يَعْقُوبَ بْنِ سَفْيَانَ فِي «الْمَعْرِفَةِ وَالتَّارِيخِ» (2/290 - 291، 523)، وَالتُّبْرَانِيُّ فِي «الْكَبِيرِ» (13/639، 650).

ما لا أصل له، لا يُستغل روايته». ولهذا قال الحافظ في «الفتح» (2/403): «إسناده ضعيف».

■ ■ ■

وورد من حديث أبي الدرداء رضي الله عنه قال قال رسول الله ﷺ «بَيْنَا أَنَا نَائِمٌ، وَرَأَيْتُ عُمُودَ الْكِتَابِ اخْتَمَلُ مِنْ حَتِّ رَأْسِي، فَظَنَنْتُ أَنَّهُ مَدْمُونٌ بِهِ فَأَتْبَعْتُهُ بَصْرِي فَعَمِدَ بِهِ إِلَى الشَّامِ، لَا وَإِنَّ الْإِيمَانَ حِينَ تَمُتُ لَمَنْ بِالشَّامِ».

■ ■ ■

أخرجه أحمد (12733)، وفي «فصائل الصحابة» (1717)، ويعقوب ابن سفيان في «المعرفة والتاريخ» (290/2)، والبيهقي في «مسنده» (4111)، وأبو نعيم في «الحلية» (98/6)، والطبراني في «مسنده الشاميين» (449)، والسمعاني في «فصائل الشام» (12) من طريق بئر ابن عبيد الله قال: حدثني أبو إدريس الخولاني، عن أبي الدرداء به.

قال البيهقي: وهذا الحديث لا نعلمه يروى عن رسول الله ﷺ إلا من أحاديث أهل الشام؛ رواه عبد الله بن بسر، وأبو الدرداء ووحشي بن حرب، ولا نعلم له إسناداً أحسن من هذا الإسناد، عن أبي الدرداء، وقد روي عن أبي الدرداء من غير هذا الوجه وهذا أحسن إسناداً يروى أيضاً، عن أبي الدرداء.

قال الهيثمي في «المجمع» (289/7). «رواه البيهقي، ورجاله رجال الصحيح، غير محمد بن عامر الأنطاكي، وهو ثقة». وقال في موطن آخر: (58/10). «رواه أحمد والطبراني، ورجال أحمد رجال الصحيح».

أخرجه يعقوب بن سفيان في «المعرفة والتاريخ» (2/311)، والطبراني في «مسنده الشاميين» (1566)، وابن عساكر في «تاريخ دمشق» (1/109) من طريق نصر بن محمد بن سليمان، ثنا أبي، ثنا عبد الله بن قيس، سمعتُ عمر به.

هذا إسناده ضعيف، فيه نصر ابن محمد ضعفه أبو حاتم؛ وأبوه وإن وثق فإنه لا يتحمل مخالفة الثقات الذين رووا الحديث عن عبد الله بن قيس، وجعلوه من مسند عبد الله بن عمرو رضي الله عنه لا من مسند عمر بن الخطاب رضي الله عنه. ولم يتابع على ذلك.

■ ■ ■

وورد من حديث أبي أمامة رضي الله عنه عن النبي ﷺ «رَأَيْتُ عُمُودَ الْكِتَابِ تَنَزَّعُ مِنْ تَحْتِ وَسَادَتِي، فَأَتْبَعْتُهُ بَصْرِي، فَإِذَا هُوَ نُورٌ سَاطِعٌ حَتَّى ظَنَنْتُ أَنَّهُ قَدْ هَوِيَ بِهِ، فَعَمِدَ بِهِ إِلَى الشَّامِ، وَنِيَّ أَوَّلْتُ أَنْ أَمُتَ إِذَا وَقَعْتُ أَنَّ الْإِيمَانَ بِالشَّامِ».

■ ■ ■

أخرجه الطبراني في «الكبير» (170/8) من طريق الوليد بن مسلم، عن عفير بن معدان، أنه سمع سليم ابن عامر يحدث عن أبي أمامة به. قال الهيثمي في «المجمع» (58/10) «رواه الطبراني، وفيه عفير بن معدان، وهو مجمع على ضعفه».

قال ابن أبي شيبة في «الجرح والتعديل» (7/36): «سألت أبي عن عفير بن معدان؛ فقال: هو ضعيف الحديث، يكثر الرواية عن سليم بن عامر عن أبي أمامة، عن النبي ﷺ بالمناكير

وورد عن والده عمرو بن العاص رضي الله عنه قال: سمعتُ رسولَ الله ﷺ يَقُولُ: «بَيْنَا أَنَا فِي مَنَامِي أَتَنَتْنِي الْمَلَائِكَةُ فَحَمَلَتْ عُمُودَ الْكِتَابِ مِنْ حَتِّ وَسَادَتِي، فَعَمِدْتُ بِهِ إِلَى الشَّامِ، إِلَّا فَالْإِيمَانَ حِينَ تَمُتُ لَمَنْ بِالشَّامِ».

■ ■ ■

أخرجه أحمد (17775)، والطبراني في «مسنده الشاميين» (1357) من طريق عبد العزيز بن عبيد الله، عن عبد الله بن الحارث، قال: سمعت عمرو ابن العاص يذكره. قال الهيثمي في «المجمع» (57/10): «رواه أحمد، وفيه عبد العزيز بن عبيد الله، وهو ضعيف».

■ ■ ■

وحاء عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه مرفوعاً: «رَأَيْتُ عُمُوداً مِنْ نُورٍ حَرِحَ مِنْ تَحْتِ وَسَادَتِي حَتَّى اسْتَقَرَّ بِالشَّامِ».

■ ■ ■

قلت: وصحح إسناده الحافظ في «الفتح» (403/12)؛ والاختلاف الواقع على يحيى بن حمزة في شيخه هل هو ثور بن يزيد أو ريد بن واقد غير قادح؛ لأن كلا منهما ثقة على شرط البخاري؛ لكنه قد يكون السبب في تردد البخاري عن تخريجه في «صحيحه» أو «لعله كتبت لترجمة ويصعب للحدث ليطر فيه فلم يتهأ له أن يكتب». كما قال لحافظ: لأنه أورد ترجمة في كتاب التعبير بعنوان باب عمود القسطنطية تحت وسادته ولم يسبق تحته شيئاً.

■ ■ ■

ورود أيضاً من حديث عبيد الله ابن عمر رضي الله عنه: أخرجه ابن أبي عاصم في «الأحاديث والمثناني» (753، 754)، وأبو الحسن الرقي في «فضائل الشام» (22)، وابن عساكر في «تاريخه» (110/1) من طريق أبي قلابة، عن بشير، عن ابن عمر، قال لنا رسول الله ﷺ ذات يوم:

«إني رأيت الملائكة عليهم السلام في المنام أخذوا عمود الكتاب فعمدوا به إلى الشام، فاداً وقفت الفتن فإن لايمان بالشام».

■ ■ ■

وبشير هو ابن كعب وهو ثقة، ورواه ابن عساكر من وجه آخر عن أيوب عن أبي قلابة عن عبيد الله بن عمر عن غير ذكر بشير؛ ورواه أيضاً من وجه آخر عن أيوب عن بشير عن عبيد الله بن عمر وأسقط منه أنا قلابة.

وقد وقع في «تاريخ دمشق» المطبوع، وفي «فضائل الشام» للرقي عبد الله ابن عمر، والأمر يحتاج إلى مزيد بحث.

■ ■ ■

وعن عبد الله بن حولة الأدي رضي الله عنه أيضاً وفيه قال رضي الله عنه:

«ورأيت ليلة أسري بي عموداً أبيض كأنه يؤلوه تحملته ملائكة؛ قلت ما تحملون؟ قال عمود الإسلام، أمرنا أن نضعه بالشام، وسيناها فائتم إدا ربنا الكتاب اختلس من تحت وسادتي، فطبت أن الله قد تحلى من أهل لأرض، فأنبعته بصري، فإد هو نور من سي حتى وصع بالشام، فمن أنى فليحوق بيمنه، وليستق من غدره، فإن لله قد تكمل لي بالشام».

■ ■ ■

أخرجه الطبراني في «مسند الشاميين» (601)، والرقي في «فضائل الشام» (21) من طريق هشام بن عمار، ثنا عبد الله بن عبد الرحمن ابن يزيد بن جابر، عن أبيه، حدثنا أبو عبد السلام صالح بن رستم مولى بني هاشم، عن عبد الله بن حولة الأزدي به.

قال الهيثمي (58/10): «رواه الطبراني، ورجاله رجال الصحيح غير صالح بن رستم، وهو ثقة».

وحسن إسناده الحافظ في «الفتح» (403/12)؛ لكن الألباني ضعف بعض ألفاظ الحديث وحكم بنكارتها كذكر ليلة الإسراء، وجملة الظن؛ وأن علته صالح ابن رستم فإنه مجهول، كما في «الضعيفة» (619/14)، وفي «تخريج أحاديث فضائل الشام» (9).

❦ ❦ ❦

م خلاصة القول أن الحديث يثبت من طريق عبد الله بن عمرو، وأبي الدرداء، وعبيد الله أو عبد الله بن عمرو، وابن

حولة رضي الله عنه؛ والله أعلم.

قال شيخ الإسلام ابن تيمية: «وقد جاء في فضائل الشام وأهلها» (1) أحاديث معروفة، لم يجر مثلها في العراق وغيره من الأمصار» (2).

■ قوله: «إني رأيت». ورواها الأنبياء عليهم السلام. كما هو معلوم. وحي، قال عبيد بن عمير: «إن رؤيا الأنبياء وحي» ثم قرأ: «إني أرى في المنام أني أذبحك» (المائدة: 102)، وإذا كان الأمر كذلك فإنه يؤخذ منها أحكام الشريعة.

■ قوله: «عمود الكتاب»: قال شيخ الإسلام ابن تيمية: «وعمود الكتاب والإسلام: ما يعتمد عليه وهم حملته القائمون به» (3)، ولهذا قال العلماء: من رأى في منامه عموداً فإنه يعبر بالدين أو برجل يعتمد عليه فيه؛ وفشروا العمود بالدين والسلطان (4).

(1) وقد صنف في فضل الشام وسكانها مصنفات عدة منها «فضائل الشام» لأبي الحسن الرقي (435هـ)، و«فوط الحرم إلى ساكني الشام» لعبد الكريم لمصنعي (562هـ)، و«مثير الحرم لساكني الشام» لأبي نجرع ابن لحوري (597هـ)، و«ترغيب أهل الإسلام في سكر الشام» لعبد بن عبد السلام (660هـ)، و«فضائل الشام» للحافظ محمد بن عبد الواحد المقدسي (643هـ)، و«يقاض الوسائد في تمثيل دمشق عن سائر البلدان» لشوه الدين شوقي الحمي (673هـ)، و«الإعلام بفضائل الشام» لابن المركاج (729هـ)، وهو اختصار لكتاب الرقي، و«فضائل الشام» لابن رجب، و«فضائل الشام» لابن عبد الهادي و«بهجة لأنام في فضائل الشام» لابن طولون (953هـ) و«حمة الأنام» في فضائل الشام لابن الإمام (1015هـ)، و«ترغيب الأنام في مناقب الشام» لأبي البقاء البدي الشافعي.

(2) «جامع المسائل» (100/2).

(3) البخاري (138).

(4) «مجموع التاوي» (42/27).

(5) «لمع» لابن طاهر المقدسي (403/12)، «فتح بداري» (403/12).

■ قوله: «عُمِدَ بِهِ إِلَى الشَّامِ»: أي دُهِبَ بِهِ وَأُخِذَ إِلَى الشَّامِ⁽⁶⁾؛ والشَّامُ اليوم هي بلاد سورية ولبنان والأردن وفلسطين.

■ قوله: «الْفَتْحُ»: المقصود بها الملاحم التي تَصْعَحُ أحر الرُّمُ.

ففي هذا الحديث أن بلاد الشام ستكون في أحر الرُّمُ موثلاً للإيمان وملاذاً للمؤمنين، فكما أن مبتدأ هذا الدين كان بمكة أم القرى ومنها طُبِقَ نوره الأرض، فإن آخر أمره سيكون بالشَّام، وسيكون الإيمان والإسلام به أظهر.



ويصدق هذا الأمر النصوص النبوية الكثيرة الواردة في ذلك.

ومن لطيف ما يبيد ذلك ما ورد عن أبي أُمّة رضي الله عنه قال: قُلْتُ يَا نَبِيَّ اللَّهِ: مَا كَانَ أَوَّلُ بَدْءِ أَمْرِكَ؟ قَالَ: «دَعْوَةُ أَبِي إِبْرَاهِيمَ، وَيُشْرَى عَيْسَى، وَرَأَتْ أُمِّي أَنَّهُ يَخْرُجُ مِنْهَا نُورٌ أَضَاءَتْ مِنْهُ قُصُورُ الشَّامِ»⁽⁷⁾.

قال ابن كثير في «تفسيره» (444/1): «وتخصيص الشام بظهور نوره إشارة إلى استقرار دينه وثبوته ببلاد الشام، ولهذا تكون الشام في آخر الزمان معقلاً للإسلام وأهله».

قال ابن تيمية في «مجموع الفتاوى» (507/27):

«وفيها - أي أرض الشام - مبعث أنبياء بني إسرائيل، وإليها هجرة إبراهيم رضي الله عنه، وإليها مسرى نبينا صلى الله عليه وسلم، ومنها معراجُه، وبها ملكه، وعمود دينه

(6) قال البخاري ثلثة في «صحيحه» (179/4) «سميت بيمن لأنَّه عن يمين نكبة ولشَّام لأنَّه عن يسار نكبة وإشامه لمسة واليد اليسرى شؤمى»؛ لحساب لأيسر الأَشَامِ.

(7) أخرجه أحمد (22261)، وأبو داود (1140) وصبرهما، وانظر «الصحيح» (1546).

وكتابه، وطائفة منصورة من أمته؛ وإليها المحشر والمعاد، كما أن من مكة المبدأ؛ فمكة أم القرى من تحتها دُحِيت الأرض، والشَّام إليها يحشر النَّاسُ، كما في قوله: «لَأَوَّلُ الْحَشْرِ» ﴿الفتح: 3﴾ نَبَهُ عَلَى الْحَشْرِ الثَّانِي: فمكة مبدأ، وإليها معاد في الحلق وكذلك في الأمر فإنه أُسْرِيَ بِالرَّسُولِ صلى الله عليه وسلم مِنْ مَكَّةَ إِلَى إِيْلِيَا؛ ومبقتُه ومخرجُ دينه من مكة، وكمال دينه وظهوره وتماثله حتى مملكة المهدي بالشَّام؛ فمكة هي الأول، والشَّام هي الآخر في الخلق والأمر في الكلمات الكونية ولدينية.

وهي مقر دار المؤمنين⁽⁸⁾، وبها طائفة منصورة إلى قيام الساعة.

ففي «صحيح مسلم» (1925) قال صلى الله عليه وسلم: «لَا يَزَالُ أَهْلُ الْعَرَبِ ظَاهِرِينَ عَلَى الْحَقِّ، حَتَّى تَقُومَ السَّاعَةُ».

وأهل العرب هم أهل الشام كما قال الإمام أحمد. وتبعه على ذلك جمع من العلماء المحققين⁽⁹⁾.

ولهذا لما سأل معاوية بن خديجة رضي الله عنه فقال: «يَا رَسُولَ اللَّهِ! آيَنَ تَأْمُرُنِي؟ قَالَ: هَاهُنَا، وَنَحْنُ بِيَدِهِ نَحْوُ الشَّامِ»⁽¹⁰⁾.

وقال صلى الله عليه وسلم في حديث ابن خزيمة الآتي: «عَلَيْكَ بِالشَّامِ، فَإِنَّهُ خَيْرُ دِينٍ مِنْ أَرْضِهِ، يَحْتَبِي إِلَيْهِ خَيْرَتَهُ مِنْ عِبَادِهِ».

وهذا كله لحفظ الله تعالى لهذه البقعة المباركة من الأرض.

(8) أحمد (16965)، والشماني (3561)، وصححه الألباني في «الصحيح» (1935).

(9) «مجموع الفتاوى» (544/4) 507/27 508.

(10) الترمذي (2192)، وأحمد (20031، 20050).

وقد صحَّ عند الترمذي⁽¹¹⁾ من حديث زيد بن ثابت رضي الله عنه، قال: «كُنَّا عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم نُؤَلِّمُ⁽¹²⁾ الْقُرْآنَ مِنَ الرَّقَاعِ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم: طُوبَى لِلشَّامِ، فَقُلْنَا: لِأَيِّ ذَلِكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ؟ قَالَ: لِأَنَّ مَلَائِكَةَ الرَّحْمَنِ بِأَسْطَ أَجْنَحَتِهَا عَلَيْهَا؛ وقد حمل النبي صلى الله عليه وسلم فساد أهل الشام مؤدنا بدهاب الخير من الأمة، فقال: «إِذَا فَسَدَ أَهْلُ الشَّامِ فَلَا خَيْرَ فِيكُمْ لَا تَرَالُ طَائِفَةٌ مِنْ أُمَّتِي مَنصُورِينَ لَا يَضُرُّهُمْ مَنْ خَدَلَهُمْ حَتَّى تَقُومَ السَّاعَةُ»⁽¹³⁾.

وجعل صلاحها مبشراً بصلاح أمر الأمة كلها، وإن دهاب صالح الشَّام ومؤمنيهم مؤذن بزوال الدنيا وخراب العالم؛ لهذا كانت الرِّيح الباردة التي يرسلها الله تعالى فلا يبقى على وجه الأرض أحدٌ في قلبه مثقال ذرة من خير أو بخر، إلا قبضته تأتي من قبل الشَّام⁽¹⁴⁾.



ولقد كانت أرض الشام منذ عقود بعيدة منارةً لتعلم والإيمان، وأوى إليها كثير من الأخيار، ولمن أراد أن يقف على انكسار الهائل من الصعابة رضي الله عنه والعلماء والصالحين والأعيان الأمثال الذين سكنوا الشام أو حلوا بها، فليرجع على سبيل المثال إلى كتاب «تاريخ دمشق» للحافظ ابن عساكر: (المتوفى 571هـ) فإنه يقع في أربعة وسبعين

(11) برقم (3954) وصححه الألباني في «الصحيح» (503).

(12) قال البيهقي في «شعب الإيمان» (342/1) «وإنما أراد - والله أعلم - تأليم ما يدل من الآيات لمعرفة في سورتها وجمعها فيها بإشارة من النبي صلى الله عليه وسلم».

(13) الترمذي (2192)، وقال: حسن صحيح.

(14) مسلم (2940).

مجلدًا دون الفهارس، وهذا إلى زمانه فحسب؛ والألم لعدم الشام أبدًا من حُماة الدين وحُملة الشريعة وبخاصة أهل الحديث والسنة منهم، وخير دليل ما دي على ذلك ما تزخر به المكتبة الظاهرية بدمشق من مخطوطات لحديث وأحزائه التي خُلفها السالفون من المقادسة وغيرهم.

□□

كما أنَّ بلاد الشام كانت دومًا مقبرة لأعداء الإسلام؛ ففيها ابن كزبيل، وفيها هُرم التار أيام شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله، وستكون كذلك في المستقبل بحيث سيغلب فيها الروم كما في حديث الملحمة الكبرى^(١٥)، وفيها يهلك المسيح الدجال ويقتله الله بيد عيسى ابن مريم عليه الصلاة والسلام^(١٦)، وفيها يتقهر اليهود بعد أن يُقاتلهم المسلمون، ويبقى الظهور للإسلام وحده.

□□□

ومن أعظم مناقب الشام أنها أرض مباركة، نص القرآن على ذلك في خمس آيات^(١٧):

قوله تعالى في قصة موسى عليه السلام ﴿وَأَوْرَثْنَا الْقَوْمَ الَّذِينَ كَانُوا يُسْتَضَفُونَ مَشْرِقَ الْأَرْضِ وَمَغربَهَا أَلَيْسَ تَرَكَنا فِيهَا وَثَمَنًا كَثِيرًا زِيَادَ الْخَيْلِ عَلَى نَحْلٍ بِسَاحِلِ الْأَرْضِ﴾ [الأعراف: 138]، ومعلوم أنَّ بني إسرائيل إنما أُوْرثوا مشارق أرض الشام ومغاريها بعد أن أغرق فرعون في البحر.

وقوله تعالى ﴿سَجَّحَ الْأَشْرَى بِسَيِّدِهِ، يُبَلِّغُ الْأَمْرَ إِلَى الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ إِلَى الْمَسْجِدِ

(15) مسلم (2899)

(16) مسلم (2897)

(17) وهذه المائدة من كتب شيخ الإسلام ابن تيمية حدها في «مجموع الفتاوى»، 44/27

الْأَقْصَا الَّذِي تَرَكَنا حَوْلَهُ» [الأعراف: 12] وحوله أرض الشام.

وقوله تعالى في قصة إبراهيم ﴿وَجَعَلْنَاهُ وَلَوْطًا إِلَى الْأَرْضِ الَّتِي بَرَكَنا فِيهَا لِنُعْلِمَ مِنْ أَهلِ الْأَرْضِ الْإِيمَانَةَ أَوْ الْكُفْرَ إِنَّما جِئنا بِإِبْراهيمَ إِيمانًا نَحْماءَ اللَّهِ، وَلَوْطًا إِلَى أَرْضِ شامٍ مِنْ أَرْضِ الْحَرِيرَةِ وَالْفُرَاتِ.

وقوله تعالى ﴿وَسَلِّمْنَ الْوَيْحَ عاصِفَةً تَجْرِي بِأَمْرِ إِلَى الْأَرْضِ الَّتِي تَرَكَنا فِيهَا﴾ [الأنعام: 81] ونما كانت تحري إلى أرض الشام التي فيها مملكة سليمان.

وقوله تعالى في قصة ساء ﴿رَجَعْنَا بَنِي إِسْرَءِيلَ إِلَى الْقَرْيَةِ الَّتِي نَرَكُنَّا فِيهَا قَرْيَ طَهْرَةٍ وَقَدَرْنَا فِيهَا أَسْرَرَ﴾ [سجدة: 18] وهما كانا بين اليمن مساكن ساء وبين منتهى الشام من العمارة القديمة كما قد ذكره العلماء.

ونبي يقول: «اللهم بارك لنا في شامنا، اللهم بارك لنا في يمننا»⁽¹⁸⁾. «والبركة، تناول البركة في الدين والبركة في الدنيا»⁽¹⁹⁾.

وإنَّ وصف الشام في هذه النصوص بالبركة يُشِيرُ بأنَّه لن يطول فيها أمدُ الفتنة وزمن الطغيان؛ لأنها موطنُ بركة وأمن وإيمان؛ بل إنَّ أهل الشام محفوفون بالرعاية والعناية الإلهية؛ قال ﴿فإنَّ اللَّهَ فَدَّ تَكْفُلَ لِي بالشام وأهله»⁽²⁰⁾، ومن تكمل الله به فلا ضيعة عليه.

□□

(18) أخرجه البخاري، 7094، من حديث ابن عمر

(19) «مجموع الفتاوى» (44/27)، وانظر «شرح النووي على مسلم» (142/9)، وفتح الباري» (98/4).

(20) أحمد (20356) وأبو داود (2483) وابن حبان (7306) وإسحاق (510/4) من حديث عبد الله بن حوالة، وصححه لحكم ووافقه الذهبي. وأخرهما الألباني في «تخريج أحاديث فضائل الشام» للريسي (ص 10)

وهذا لا يعني أنَّ كلَّ من سكن الشام هو أفضل من غيره، ولا أنَّ سكني الشام أفضل من السكنى في غيره لكلِّ أحدٍ وفي كلِّ زمن. وإنما - كما قال شيخ الإسلام ابن تيمية -

«هذا من حيث الحملة والغالب؛ وأما كثير من الناس فقد يكون مقامه في غير الشام أفضل له، وكثير من أهل الشام لو خرجوا عنها إلى مكان يكونون فيه أطوع لله ولرسوله لكان أفضل لهم».

وقال «فإنَّ كونَ الأرضِ «دار كُمر» أو «دار إسلام أو إيمان» أو «دار سلم» أو «حرب» أو «دار طاعة» أو «معصية» أو «دار المؤمنين» أو «الفاستقين» أوصاف عارضة لا لارمة، فقد تنتقل من وصف إلى وصف كما ينتقل الرجل بنفسه من الكُمر إلى الإيمان والعلم وكذلك بالعكس، وأما الفصيلة الدائمة في كلِّ وقت ومكان فهي الإيمان والعمل الصالح»⁽²¹⁾.

□□

فالوصية لكلِّ من امتَّ الله عليه بالإقامة في بلاد الشام أن يشكر نعمة الله عليه، وذلك بلزوم العمل الصالح وإحلاص العبادة لله وحده وتجريد المتابعة لرسوله ﷺ، ومن جميل كلام سلمان الفارسي عليه السلام «أنَّ أبا الدرداء - وكان بأرض الشام - كتب إليه: «أَنْ هَلُمَّ إِلَى الْأَرْضِ الْمُقَدَّسَةِ فَكُنْتُ إِلَيْهِ سَلَمًا» «بِأَرْضِ لَا تُقَدَّسُ أَحَدٌ، وَإِنَّمَا يُقَدَّسُ الْإِنْسَانُ عَمَلُهُ»⁽²²⁾ والحمد لله وحده.

□□□

(21) «مجموع الفتاوى» (44/27)
(22) أخرجه مالك في «الموطأ» (3022). رواية أبي مصعب، وابن وضاح في «البدع» (137) واللالكاني في «شرح أصول الاعتقاد» (1718)



• كيفية الاشتراك..

يرجى إرسال طلب يتضمن الأمور التالية:

- الاسم واللقب.
- العنوان.
- الهاتف.
- الوظيفة.
- وصل الحوالة البريدية.

ترسل الحوالة البريدية باسم توفيق عمروني على الحساب البريدي الجاري:

ccp 4142776 clé 96

• • •

العنوان: دار الفضيحة للنشر والتوزيع

حي باحة (03)، رقم (28) الليدو. المحمدية. الجزائر

الأفراد: 900 دج - المؤسسات 1000 دج



الاستقبال في ثلاث مجلدات من العدد (1) إلى العدد (18)

يطلب من دار الفضيحة للنشر والتوزيع بسعر (1800 دج) شامل مصاريف الشحن

تحذير العابد من اتخاذ القبور مزارات ومشاهد

د. كمال قالمعيا

أستاذ الحديث في جامعة الجوف السعودية

ما زالت دعوة رسول الله ﷺ من أول بعثته إلى آخر حياته قائمة على الإنذار والتحذير من الشرك بجميع صورته وبكل أنواعه جلّيه وخفيّه، كبيره وصغيره.

ولما كانت الفتنة بالقبور هي سبب أول شرك ظهر على وجه الأرض⁽¹⁾، تواترت الأحاديث بالتفليظ والنهي عن بناء القبور وتجسيصها، وعن الصلاة عليها وإيقاد القناديل والسرج عليها وغير ذلك.

كل ذلك حماية لجناح التوحيد الخالص، وحسماً لمادة الشرك واجتثاثاً لحذوره واقتلاعاً لأصوله، وسداً لكل باب وطريق يقضي إليه.

ومن تلك الأحاديث ما جاء في «الصحيحين»⁽²⁾ عن عائشة رضي الله عنها قالت: لما اشتكى النبي ﷺ ذكرت بعض نسائه كنيسة رأيتها بأرض الحبشة يقال لها مارية وكانت أم سلمة وأم حبيبة رضي الله عنهما أتتا أرض الحبشة فذكرتا من حسناتها وتصاوير فيها فرفع رأسه، فقال: «أولئك إذا مات منهن الرجل الصالح بنوا على قبره مسجداً، ثم صوّروا فيه تلك الصورة، أولئك شرار المخلقي عند الله».

وعن عائشة وابن عباس رضي الله عنهما، قالوا: لما نزل برسول الله ﷺ طمق يطرح حميصة على وجهه فإذا اغتم كشفها عن وجهه فقال: «وهو كذلك». «لئلا يالله على اليهود والنصارى

(1) انظر «إعانة اللّهارة» (346/1) وما بعدها.

(2) «صحيح البخاري» (1341) و«صحيح مسلم» (528).



اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد» يحذر ما صنعوا، متمق عليه⁽³⁾، وعن حبيب بن عبد الله البجلي رضي الله عنه قال سمعت النبي ﷺ يقول: «ألا وإن من كان قبلكم كانوا يتخذون قبور أنبيائهم وصالحيهم مساجد ألا فلا تتخذوا القبور مساجد إني أنهاكم عن ذلك» رواه مسلم⁽⁴⁾.

وعن جابر رضي الله عنه قال «نهى رسول الله ﷺ أن يجصص القبر، وأن يقعد عليه، وأن يبنى عليه» رواه مسلم⁽⁵⁾.

وقد دلت هذه النصوص بمنطوقها ومهمومها على أمور: منها: تحريم بناء المساجد على القبور؛ ولذلك لما قدم رسول الله ﷺ المدينة أمر ببناء المسجد في حائط لبني النجار وكان فيه قبور للمشركين، وفيه حربة، وفيه نخل فأمر ﷺ بالقبور فنبشت، ولحديث في «الصحيحين»⁽⁶⁾.

ومنها: تحريم الصلاة في القبور، وإن لم يكن عليها مسجد. قال ابن تيمية رحمه الله: «فإن ذلك أيضاً اتخذها مسجداً، كما قالت عائشة «ولولا ذلك لأبصر قبره ولكن حشي أن يتخذ مسجداً»⁽⁷⁾، ولم تقصد عائشة رضي الله عنها محرّد بناء مسجد، فإن الصحابة لم يكونوا يبنون حول قبره مسجداً، وإنما قصدت أنهم حشوا أن الناس يصوبون عند قبره، وكل موضع قصدت الصلاة فيه فقد اتخذ مسجداً... كما قال النبي ﷺ «جعلت لي الأرض مسجداً وطهوراً»⁽⁸⁾⁽⁹⁾.

(3) «صحيح البخاري» (3453)، و«صحيح مسلم» (531).

(4) «صحيح مسلم» (532).

(5) برقم (970).

(6) «صحيح البخاري» (428) و«صحيح مسلم» (524) من حديث أنس رضي الله عنه.

(7) البخاري (1390)، ومسلم (529).

(8) متمق عليه «صحيح البخاري» (438)، و«صحيح مسلم» (521) من حديث جابر رضي الله عنه.

(9) «اقتضاء الصراط المستقيم» (677/2).

ومن الأمور المنهي عنها في هذه الأحاديث: تشييد القبور وبنائها بالجص ونحوه ورفعها عن الأرض.

ففي «صحيح مسلم»⁽¹³⁾ عن أبي الهيثاج الأسدي قال: قال لي علي بن أبي طالب عليه السلام: ألا أبعثك على ما بعثني عليه رسول الله صلى الله عليه وآله «أن لا تدع تمثالاً إلا طمسته ولا قبراً مشرفاً إلا سويته». وفيه⁽¹⁴⁾ عن ثمامة بن شفي قال: كنا مع فضالة بن عبيد عليه السلام بأرض الروم برودس، فتوفي صاحب لنا فأمر فضالة ابن عبيد بقبْره فسوي ثم قال: سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله يأمر بتسويتها، وهذا أبو موسى الأشعري عليه السلام يوصي أن لا يجعل على قبره بناء⁽¹⁵⁾.

وكانت مقابر المسلمين في زمن الصعابة الكرام والتابعين لهم بإحسان في عافية من الأبنية والتحصيص والقباب امتثالاً للوصايا النبوية، فحردوا التوحيد وحمو حانيه، ولم يفعلوا عند القبور إلا ما أذن فيه الشرع من السلام على أهلها والاستغفار لهم والترحم عليهم.

حتى إذا انقضت القرون الخيرية ودب في الأمة الضعف والفرقة: أحدث الرافضة البناء على القبور قال ابن تيمية رحمته الله: «أمروا ببناء المشاهد وتعطيل المساجد محتجين بأنه لا تصلى الجمعة والجماعة إلا خلف المعصوم، ورووا في إنارة المشاهد وتعظيمها والدعاء عندها من الأكاذيب ما لم أجد مثله فيما وقفت عليه من أكاذيب أهل الكتاب، حتى صنف كبيرهم ابن النعمان كتاباً في «مناسك حج المشاهد» وكذبوا فيه على النبي صلى الله عليه وآله وأهل بيته أكاذيب بدّلوا بها دينه وغيروا ملته، وابتدعوا الشرك المناهية للتوحيد، فصاروا جامعين بين الشرك والكذب»⁽¹⁶⁾.

ثم جاء الصوفيّة: فترسموا خطاهم ونسجوا على منوالهم، حتى ارتبط اسم كل صاحب طريقة منهم بضريح أو أكثر، وصارت كل بلدة أو قرية تقتخر بكثرة ما فيها من الضرائح والقباب والمقامات.

وعند زيارتهم لها وشدّ الرّحال إليها لا تسأل عما يُعارس فيها من شركيات ومخالفات كالتمسّح بحيطانها، وتعفير الحدود على أعتابها، وتقديم القرابين لها والتذوّج، وتعليق الخرق عليها والسّنور، وايقاد المصابيح والشموع، والمكوف عليها في غاية الدّل والخشوع، وسؤال أصحابها بأنواع التّوسّلات والتّضرّعات،

(13) «صحيح مسلم»، 969.

(14) «صحيح مسلم»، 968.

(15) رواه الإمام أحمد (19547) وابن حبان (3150) وسنده حسن.

(16) «مجموع المتأوى» (27/ 161 162) وانظر (27/ 466).

والأدلة على تحريم الصلاة في المقابر وإليها كثيرة، كقوله صلى الله عليه وآله: «صلّوا في بيوتكم ولا تتحدّوها قبوراً» متفق عليه⁽¹⁰⁾؛ لأنّ القبور ليست محلاً للصلاة.

وقوله صلى الله عليه وآله: «لا تصلّوا إلى القبور، ولا تجلسوا عليها» رواه مسلم⁽¹¹⁾، ومنها: النهي عن دفن الموتى في المساجد.

وهذه هتة أخرى ابتلي بها بعض الناس حيث يدفنون من يعظمونه في المسجد، بل إن بعضهم يبنّي مسجداً ويوصي بأن يدفن فيه إذا مات، وهذا كله من البدع المحدثّة التي تؤول مع مرور الزّمن إلى الشرك بالله تعالى.

وللفائدة أنقل لك - أخي القاري - نص فتوى للشيخ العلامة عبد العزيز بن باز رحمته الله يستنكر فيها ما نشرته بعض الصحف السودانية بخصوص دفن المدعو السيّد محمد الحسن الإدريسي بحوار أبيه في مسجدهم.

فقال رحمته الله: «ولمّا أوجب الله من النصّح للمسلمين، وبيان إنكار المنكر: رأيت التّنبيه على أنّ الدفن في المساجد أمر لا يجوز، بل هو من وسائل الشرك، ومن أعمال اليهود والنصارى التي ذمهم الله عليها، ولعنهم رسوله صلى الله عليه وآله. ثم ساق حديث عائشة وجندب رضي الله عنهما السابقين. قال: والأحاديث في هذا المعنى كثيرة.

فالواجب على المسلمين في كل مكان - حكومات وشعوباً - أن يتقوا الله، وأن يحذروا ما نهى عنه، وأن يدفنوا موتاهم خارج المساجد، كما كان النبي صلى الله عليه وآله وأصحابه رضي الله عنهم يدفنون الموتى خارج المساجد، وهكذا أتباعهم بإحسان.

وأما وجود قبر النبي صلى الله عليه وآله وصاحبيه أبي بكر وعمر رضي الله عنهما في مسجده صلى الله عليه وآله فليس به حجة على دفن الموتى في المساجد؛ لأنّه صلى الله عليه وآله دفن في بيته - في بيت عائشة رضي الله عنها - ثم دفن صاحبه معه، فلمّا وسّع الوليد بن عبد الملك المسجد أدخل الحجرة فيه على رأس المائة الأولى من الهجرة، وقد أنكر عليه ذلك أهل العلم، ولكنّه رأى أنّ ذلك لا يمنع من التوسعة، وأنّ الأمر واضح لا يشبهة.

وبذلك يتّضح لكل مسلم أنّه صلى الله عليه وآله وصاحبيه رضي الله عنهم لم يدفنوا في المسجد، وإدخالهم فيه بسبب التوسعة ليس بحجة على جواز الدفن في المساجد، لأنهم ليسوا في مسجد، وإنما هم في بيته - عليه الصلاة والسلام -، ولأنّ عمل الوليد لا يصحح حجة لأحد في ذلك، وإنما الحجة في الكتاب والسنة، وفي إجماع سلف الأمة رضي الله عنهم، وحملنا من أتباعهم بإحسان»⁽²⁾.

(10) «صحيح البخاري» (1187)، و«صحيح مسلم» (777) من حديث ابن عمر رضي الله عنهما.

(11) «صحيح مسلم» (972) من حديث أبي مرثد رضي الله عنه.

(12)، «فتاوى ابن باز» (8/ 326 327).

بإغاثة اللّهات وتفريج الكربات، وغير ذلك من الحاجات والقربات، التي لا تسأل إلا من رب الأرض والسموات ولا تصرف إلا له سبحانه وتعالى.

كل ذلك - وغيره كثير - يحصل ويمارس على مرأى ومسمع من بعض الجهات المعنية، بل إنها تسعى حثيثاً في إحياء تلك الروايات والمزارات، ودعمها بالأموال والمؤتمرات، بحجة أنها روح الأمة وتاريخها التليد، بل عودة بها إلى الشرك والتشديد، الذي حاربته دعاء الإصلاح والتوحيد.

وأما دعاء الحزبيات، الذين ملأوا الدنيا بالضجيج والصبيحات، على تطبيق شريعة رب البريات، فمنهم من هاجسه لتصويت والانتخابات، ومنهم من اشترأت عقده إلى مقاعد البرلمان والوزارات، ومنهم من ديدنه التثبيج والثورات، ومنهم من يزبن للشباب التصحيحات والانتحارات، والكل يتباكى على حقوق الشعب والمواطنين، ولو كانوا غارقين في الخرافة والقبورية، فأين هم من تطبيق شرع رب العالمين إذا ضاع التوحيد، الذي هو أعظم حق الله على العبيد إن كانوا صادقين؟

ولولا أن الله عز وجل أقام لدينه في كل حين وزمان من يذب عنه من أولي العلم والعرفان لانطمست معالم التوحيد والإيمان، ولاستفحل الشرك في كل مكان، ولرجع الناس إلى الجاهلية الأولى وعبادة الأوثان، كما جرى على ما قبله من الأديان، وأنا لله وأنا إليه راجعون، والله وحده المستعان.

فقام علماء السنة بما أوجب الله عليهم من الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، وبيان ذلك من خلال مؤلفات مفيدة مدعومة بالحجة والبرهان، مثل كتاب «اقتضاء الصراط المستقيم مخالفة أصحاب الجحيم» لشيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله، وكتاب «إغاثة اللّهمان من مصائد الشيطان» للعلامة ابن قيم الحوزية رحمه الله، وكتاب «تجريد التوحيد المفيد» للعلامة المقرئ، وكتاب «الدّر للتضيد في إخلاص كلمة التوحيد» للعلامة محمد بن علي الشوكاني رحمه الله، وكتاب «تطهير الاعتقاد من أدران الإلحاد» للعلامة الأمير نصنعاني رحمه الله، وكتاب «الشرك ومظاهره» للعلامة مبارك الميلي رحمه الله، وكتاب «تحذير الساجد من اتخاذ القبور مساجد» للعلامة نشيخ محمد ناصر لدين الألباني رحمه الله، وكتاب «الإرشاد إلى صحيح الاعتقاد والرّد على أهل الشرك والإلحاد» للعلامة الشيخ صالح الفوزان حفظه الله تعالى، وغيرها.

وأختتم بكلمة بليغة من عالم مكين وناصح أمين، علّها تحبب قلوباً واعية وأذاناً صاغية، يقول الإمام الشوكاني رحمه الله

(ت: 1250هـ)، وقلبه يعتصر ألماً وحسرة على ما آل إليه حال المسلمين في زمانه: «وكم قد سرى عن تشييد أبنية القبور وتحسينها من مفسد ييكي لها الإسلام، منها اعتقاد الجهلة لها كاعتقاد الكفار للأصنام، وعظم ذلك فظنوا أنها قادرة على جلب النفع ودفع الضرر، فجعلوها مقصداً لطلب قضاء الحوائج وملجأ لنجاح المطالب، وسألوا منها ما يسأله العباد من ربهم، وشدوا إليها الرّحال، وتمسّحوا بها واستغاثوا.

وبالجملة: إنهم لم يدعوا شيئاً ممّا كانت الجاهلية تفعله بالأصنام إلا فعلوه؛ فإننا لله وإننا إليه راجعون.

ومع هذا المنكر الشنيع والكمر القطيع لا تجد من يقضب لله ويفار حمية للدين الحنيف: لا عالماً ولا متعلماً، ولا أميراً ولا وزيراً ولا ملكاً.

وقد توارد إلينا من الأخبار ما لا يشك معه أن كثيراً من هؤلاء القبوريين أو أكثرهم إذا توجهت عليه يمين من جهة حصمه حلف بالله فاحراً لا فإذا قيل له بعد ذلك أحلف بشيخك ومعتقدك الولي الفلاني: تلعنم وتلكأ وأبى واعترف بالحق! وهذا من أبين الأدلة الدالة على أن شركهم قد بلغ فوق شرك من قال: إنه تعالى ثاني اثنين، أو ثالث ثلاثة.

فيا علماء الدين! ويا ملوك المسلمين! أي رزء للإسلام أشد من لكمرة؟ وأي بلاء لهذا الدين أضرب عليه من عبادة غير الله؟ وأي مصيبة يصاب بها المسلمون تعدل هذه المصيبة؟ وأي منكر يحث إنكاره إن لم يكن إنكار هذا الشرك البين واحباً؟

لقد أسمعت لو ناديت حياً
ولكن لا حياة لمن تنادي
ولو نارا، نفخت بها أضاءت
ولكن أنت تنفخ في رماده»^(١٧).

وهذا الذي نعاه الإمام الشوكاني على أهل زمانه هو بعض صلالهم وشركهم ولم يستقص جميع أخبارهم، وما ذلك الزمان عنا ببعيد، وما أشبه الليلة بالبارحة! والله المستعان ولا حول ولا قوة إلا بالله المتعال.

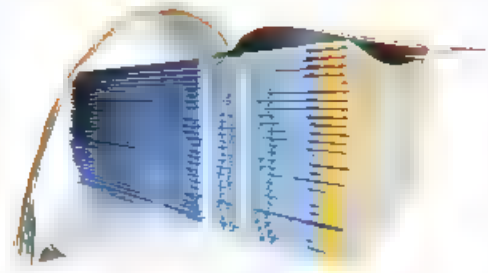
أسأل الله تعالى أن يعز دينه ويعلي كلمته وينصر السنة وأهلها، وأن يمحض أهل الشرك والريغ والإلحاد والفساد، إنه سبحانه ولي ذلك والقادر عليه.

وصلّى الله وسلّم على نبينا محمد وعلى آله وصحبه أجمعين

إيقاظ الوجدان في تحريم القزع

د/عبد المجيد جمعة

أستاذ الفقه بجامعة أمير عبد القادر، قسنطينة



لَمَّا رَأَيْتَ ظَاهِرَةَ الْقَزَعِ، قَدْ عَمَتْ فِي
الشَّبَابِ مِنْ بَنِي جُلْدَتْنَا، وَمَمَّنْ يَتَكَلَّمُ
بِالسَّنَتَانَا، أُنْعَمَا لِسِنِ أَعْدَاءِ مِلَّتِنَا، وَجَهْلًا
مِنْهُمْ بِشَعَائِرِ دِينِنَا، دَعْنِي غَيْرَتِي لِبَيَانِ
حُكْمِ هَذَا الْحَلْقِ عِبْرَ هَذِهِ الْمَحَلَّةِ الْعَرَاءِ،
نُصِيحَةً لِلْمُسْلِمِينَ، كَمَا أَمَرْنَا بِذَلِكَ سَيِّدُ
الْمُرْسَلِينَ ﷺ، لَعَلَّهُ يَنْتَبِهَ الْغَافِلُ، وَيَتَعَلَّمَ
الْجَاهِلُ، فَتَقَسَّمَتِ الْبَحْثُ إِلَى سِتَّةِ مَبَاحِثَ.
وَتَفْصِيلًا لَهَا أَقُولُ، وَمَنْ اللَّهُ أَسْتَعِذُّ
الْعَوْنُ:

المبحث الأول حقيقة القزع:

قَبْلَ أَنْ نَعْرِفَ حُكْمَ الْقَزَعِ، لَا بُدَّ مِنْ تَحْدِيدِ مَفْهُومِهِ.
فَالْقَزَعُ هُوَ قَطْعُ الشَّحَابِ الْمُتَفَرِّقَةِ، قَالَ ابْنُ قَارِسٍ فِي «مَعْجَمِ
مُقَابِيصِ اللَّغَةِ» (84/5) «(فَرَعَ) الْقَافَ وَالرَّاءَ وَالْعَيْنَ أَصْلُ
صَحِيحٌ، يَدُلُّ عَلَى حُمَةٍ فِي شَيْءٍ وَتَفَرَّقَ، مِنْ ذَلِكَ الْقَزَعُ قَطْعُ
الشَّحَابِ الْمُتَفَرِّقَةِ، الْوَاحِدَةُ قَزْعَةٌ، قَالَ:
تَرَى عُصْبَتَ الْقَطَا هَمَلًا عَلَيْهِ

كَأَنَّ رِعَالَهُ قَزَعُ الْحَمَامِ
وَمِنْ الْبَابِ الْقَزَعُ الْمَنْهِي عَنْهُ، وَهُوَ أَنْ يُحْلَقَ رَأْسُ الصَّبِيِّ،
وَيُتْرَكَ فِي مَوَاضِعَ مِنْهُ شَعْرٌ مُتَفَرِّقٌ، وَرَجُلٌ مُقَزَّعٌ لَا يُرَى عَلَى
رَأْسِهِ إِلَّا شَعِيرَاتٌ، وَفَرَسٌ مُقَزَّعٌ رَفَّتْ نَاصِيَتُهُ»
وَمِنْ هَذَا الْمَدْلُولِ اللَّفْظِيِّ نَدْرِكُ أَنَّ الْقَزْعَ هُوَ حَلْقُ بَعْضِ الشَّعْرِ
وَتَرْكُ بَعْضِهِ مُطْلَقًا، وَأَنَّ تَقْيِيدَ الْقَزَعِ بِحَلْقِ وَسَطِ الرَّأْسِ أَوْ حَلْقِ
نَاحِيَةٍ مِنْهُ، غَيْرُ صَحِيحٍ.

قَالَ الْقُرْطُبِيُّ فِي «الْمُفْهَمِ» (441/5): «لَا خِلَافَ أَنَّهُ إِذَا
حُلِقَ مِنَ الرَّأْسِ مَوَاضِعٌ، وَأَبْقِيَتْ مَوَاضِعٌ أَنَّهُ الْقَزَعُ الْمَنْهِيُّ عَنْهُ، لَمَّا
عُرِفَ مِنَ اللَّفْظَةِ كَمَا نَقَلْنَاهُ، وَلِتَقْسِيرِ نَافِعٍ لَهُ بِذَلِكَ».
وَقَالَ النَّوَوِيُّ فِي «شَرْحِ صَحِيحِ مُسْلِمٍ» (101/14) عَنْ
تَقْسِيرِ نَافِعٍ: «هُوَ الْأَصْحُ وَهُوَ أَنَّ الْقَزْعَ حَلْقُ بَعْضِ الرَّأْسِ مُطْلَقًا،
وَمِنْهُمْ مَنْ قَالَ: هُوَ حَلْقُ مَوَاضِعَ مُتَفَرِّقَةٍ مِنْهُ، وَالصَّحِيحُ الْأَوَّلُ؛
لِأَنَّهُ تَقْسِيرُ الرَّأْيِ، وَهُوَ غَيْرُ مُخَالِفٍ لِلظَّاهِرِ، فَجُوبَ الْعَمَلُ بِهِ».

المبحث الثاني حكمه:

لَقَدْ ثَبِتَ بِالْأَدَلَّةِ الصَّحِيحَةِ وَالنُّصُوصِ الصَّرِيحَةِ تَحْرِيمُ
الْقَزَعِ؛ وَهَذِهِ الْأَدَلَّةُ مُجْمَلَةٌ وَمُفَصَّلَةٌ
■ أَمَّا الْأَدَلَّةُ الْمُجْمَلَةُ فَالنُّصُوصُ الْوَارِدَةُ فِي تَحْرِيمِ التَّشْبِيهِ
بِالْكُفَّارِ مُطْلَقًا، وَيَدْخُلُ فِيهَا التَّشْبِيهُ بِهِمْ فِي حَلْقِ الرَّأْسِ، مِنْهَا:
قَوْلُهُ تَعَالَى ﴿وَلَوْ رَمَى عَنْكَ الْيَهُودُ وَلَا النَّصْرَى حَتَّى تَبْغِيَ مِلَّتَهُمْ
قُلْ إِنَّ هَذِي أَلْفَةٌ هُوَ الْهَدْيُ وَلَئِنْ أَتَيْتُمْ أَهْوَاءَهُمْ يَقْدِرُوا عَلَى الْإِلَهِ
مَا لَكُمْ مِنَ اللَّهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ﴾ [سُورَةُ التَّوْبَةِ: ١٧]. فَهَنَى الْمُسْلِمِينَ عَنْ
اتِّبَاعِ طَرَائِقِ الْيَهُودِ وَالنَّصَارَى فِيمَا هُمْ عَلَيْهِ مِنَ الدِّينِ وَالْعَادَاتِ،
بَعْدَ مَا عَلِمُوا مِنَ الْقُرْآنِ وَالسُّنَّةِ، مَثَابِعَهُ لِهِمْ فِيمَا يَهُودُونَهُ،
وَقَوْلُهُ عَزَّ وَجَلَّ ﴿يَتَّبِعُوا آيَاتِي يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لَا تَتَّبِعُوا أَهْوَاءَ الْيَهُودِ وَأَنْصَرُوا أَوْلِيَاءَهُمْ
بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ وَمَنْ يَتَوَلَّهُمْ يَكُنْ مِنْهُمْ إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ﴾ [سُورَةُ التَّوْبَةِ: ٣١]. قَالَ الْعُلَمَاءُ وَمَنْ مَوَالِيَهُمُ التَّشْبِيهُ بِهِمْ، كَمَا
فِي كِتَابِ «تَشْبِيهِ الْخُصَيْسِ بِأَهْلِ الْخُمَيْسِ» لِلدَّهْلِيِّ رَحِمَهُ اللَّهُ.

وما رواه عبد الله بن عمر رضي الله عنه قال قال رسول الله ﷺ: «مَنْ تَشَبَّهَ بِقَوْمٍ فَهُوَ مِنْهُمْ»¹. فدل هذا الحديث على تحريم تشبههم مطلقاً، ومنه تشبههم بهم في خلق الرؤوس، فإنه من جنس أعماهم التي هي من شعائر دينهم أو من عاداتهم وتقاليدهم.

وما رواه أبو سعيد الخدري أن النبي ﷺ قال: «لَتَتَّبِعَنَّ سَنَ مِنْ قَبْلِكُمْ شَبْرًا يَشْبُرُ وَدَرَاعًا يَذْرَعُ حَتَّى لَوْ سَلَكَوا جُحْرَ صَبْ سَلَكَتُمُوهُ، قُلْنَا: يَا رَسُولَ اللَّهِ لِيَهُودَ وَالنَّصَارَى؟ قَالَ قَمَرٌ»².

ووجه الاستدلال أن النبي ﷺ أخبر أن أمته ستبغ سناً الأمم قبلها من اليهود والنصارى مما أحدثوه من البدع والأهواء، وأنها تقتدي بهم في كل شيء، حتى فيما نهى الله تعالى عنه وذممه، وهذا الإخبار سبق مساق الذم والتحذير من التشبه بهم، فيقتضي ذم من يفعل ذلك، وهذا علم من أعلام النبوة، ومعجزة ظاهرة لرسول الله ﷺ، فقد وقع ما أخبر به ﷺ.

■ أما الأدلة المفصلة، فقد ثبت بالسنة والإجماع والأثر والقياس والنظر، تحريم القرع.

■ أما السنة: فما رواه نافع عن ابن عمر رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ نهى عن القرع، قال: قلت لنافع: وما القرع؟ قال: يُحَلَّقُ بَعْضُ رَأْسِ الصَّبِيِّ وَيُتْرَكُ بَعْضُهُ، وَفِي رَوِيَةِ «قَالَ عُبَيْدُ اللَّهِ قُلْتُ وَمَا

- (1) أخرجه أبو داود (4031)، وحوّد إسناده شيخ الإسلام ابن تيمية في «أقتضاء الصراط المستقيم» (240/1) وكذا في «مجموع الفتاوى» (331/25)، وصحّله الحافظ في «الفتح» (271/10)، وصحّحه الحافظ العراقي في «حرج أحاديث الإحياء» (342/1) و«شبه الألباني في الإرواء» (1269).
- (2) أخرجه البخاري (3456) ومسلم (2669).

القرع؟ فأشار لنا عبيد الله قال: إذا حلق الصبي، وتركها هنا شعرة وما هنا وما هنا، فأشار لنا عبيد الله إلى ناصيته وجانبي رأسه»⁽³⁾.

وما رواه ابن عمر رضي الله عنه أيضاً: «أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ رَأَى صَبِيًّا قَدْ حَلَقَ بَعْضَ شَعْرِهِ وَتَرَكَ بَعْضَهُ، فَتَنَى عَنْ ذَلِكَ، وَقَالَ: احْلِقُوهُ كُلَّهُ أَوْ اتْرِكُوهُ كُلَّهُ»⁽⁴⁾.

وما رواه عبد الله بن نافع، عن أبيه، عن صفية ابنة أبي عبيد قالت: «رَأَى ابْنُ عَمْرِو صَبِيًّا فِي رَأْسِهِ قَنَارَ، فَقَالَ: أَمَّا عَلِمْتَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ نَهَى أَنْ تُحَلَّقَ الصُّبْيَانُ الْقَرَعُ»⁽⁵⁾.

وما رواه الحجاج بن حسان قال: «دَخَلْنَا عَلَى أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ فَحَدَّثَنِي أَخْتِي الْغُبَيْرَةُ قَالَتْ: وَأَنْتَ يَوْمَئِذٍ غَلَامٌ وَلَكَ قَرْنَانِ أَوْ قُصَّتَانِ»⁽⁶⁾، فمسح رأسك وبرك عليك وقال: احلقوه هذين أو قصوهما فإن هذا زي اليهود»⁽⁷⁾.

قال شيخ الإسلام ابن تيمية في «أقتضاء الصراط المستقيم» (386/1): «عَلَّلَ النَّهْيُ عَنْهُمَا بِأَنَّ ذَلِكَ رِيَّ الْيَهُودِ، وَتَعْلِيلُ النَّهْيِ بِعَلَّةٍ يُوجِبُ أَنْ تَكُونَ الْعَلَّةُ مَكْرُوهَةً، مَطْلُوبٌ عَدَمُهَا، فَكُلَّمَا رَأَى زِيَّ الْيَهُودِ حَتَّى فِي الشَّعْرِ - مِمَّا (3) أخرجه البخاري (5920) ومسلم (2120)، والزُّوْبَةُ الثَّانِيَةُ لِلْخَدْرِ (14) أخرجه أبو داود (4195) والنسائي في «المجتبى» (5063) وفي «الشَّعْرِ الْكَبِيرِ» (9250) وأحمد (5615)، وإسناده صحيح على شرط الشيخين، وقد أخرجه ميسم، ولم يذكر لفظه، نظر «الضعيفة» (1123).

(5) أخرجه أحمد (5846)، وعبد الله بن داود قال فيه الحافظ في «التقريب» «ضعيف» لكن يشهد له ما قبله.

(6) الثوريان صغيرتان من شعر الزنبي وبضفان بضم الفاف وبشديد الصاد شعر الناصية «نظر» «معرفة المصباح» (2845/7).

(7) أخرجه أبو داود (4197) وفي سند ضعيف لكن يشهد به ما قبله وقد حث به شيخ الإسلام ابن تيمية لأنه كما تقدم

يطلب عدمه، وهو المقصود».

■ وأما الإجماع: فإن أمير المؤمنين عمر بن الخطاب رضي الله عنه قد جعل في الشروط على أهل الذمة من النصارى وغيرهم، فيما شرطوه على أنفسهم، «وَأَنْ نَجْزُ مَقَادِيمَ رَعُونَا»⁽⁸⁾، وقد وافقه على ذلك سائر الصحابة، ولم يخالف أحد، وعمل بها سائر الأمة، وعامة الأئمة، فهو إجماع.

وقد حكى هذا الإجماع غير واحد من أهل العلم.

وقال النووي في «شرح مسلم» (101/14): «أَجْمَعَ الْعُلَمَاءُ عَلَى كَرَاهَةِ الْقَرَعِ، إِذَا كَانَ فِي مَوَاضِعَ مُتَفَرِّقَةٍ إِلَّا أَنْ يَكُونَ لِمَاوَاةٍ وَنَحْوِهَا».

■ وأما الأثر: فما ثبت عن عمر رضي الله عنه في شرطه على أهل الذمة، حيث شرط عليهم: «وَأَنْ نَجْزُ مَقَادِيمَ رَعُونَا»، كما تقدم، وأما أمرهم بذلك ليتيمروا عن المسلمين، فمن فعله من المسلمين كان متشبهاً بهم.

قال الإمام ابن القيم رحمته الله في «أحكام أهل الذمة» (1289/3): «وقد وسم أمير المؤمنين عمر بن الخطاب رضي الله عنه من على رأسه شعر من أهل الذمة بوسم، ينبغي اتباعه، وهو أن تحز نواصيهم، والناصية مقدار ربع الرأس، فإذا كان ربعة محطوقاً، كان علماً جليهاً وأمرأ مشهوراً أنه ذمي، وهذا معنى ما في كتاب أمير المؤمنين في الشروط: وأن

- (8) هو طرف من كتاب مطوّل. أخرجه البيهقي (339/9)، وعزاه شيخ الإسلام ابن تيمية في «الافتضاء» (326/1) إلى حرب، وابن القيم في «أحكام أهل الذمة» (2/657) إلى عبد الله بن الإمام أحمد وعنه الحلال في كتاب «أحكام أهل المال» وحوّد إسناده ابن تيمية وقال بن عديم «وشهرة هذه الشروط تفني عن إسناده، فإن الأئمة تلقفوا بدقول وذكروا في كتبهم وقد أنصأ بعدهم لحساء وعملوا بموجبها».

المبحث الثالث نصوص الأنفة

تقدم حكاية الإجماع على تحريم القزع، وهذه نصوص أثمة المذاهب:

■ الحنفية.

قال ابن عابدين في «الدر المختار» (407/6): «ويكره القزع، وهو أن يخلق البعض ويترك البعض قطعاً مقدار ثلاثة أصابع».

■ المالكية.

قال أبو الوئيد بن رشد في «البيان والتحصيل» (370/9) «سئل مالك عن حلاق الصبيان قصة وقفاً، فقال: ما يعينني، قلت له: من الجواري والغلمان، فقال: ما يعينني من الجواري ولا من الغلمان، إن كانوا يريدون أن يدعوا شعره كله فليدعوه، وإن كانوا يريدون أن يحلقوه فليحلقوه كله، وقد كاتبت في ذلك بعض الأمراء، وأمرت أن ينهى عن القصّة، فسئل عن القصّة وحدها بلا قفا، فقال مثل قوله في القصّة والقفا».

■ الشافعية.

قال النووي في «روضة الطالبين» (502/2): «يكره القزع، وهو حلق بعض الرأس، سواء كان متفرقاً أو من موضع واحد».

■ الحنابلة.

قال في «المفني» (123/1): «فأما حلق بعض الرأس فمكروه، ويسمى القزع». وقال المرداوي في «الإنصاف» (127/1): «ويكره القزع بلا نزاع، وهو أخذ بعض الرأس، وترك بعضه،

تعباد الشياطين، وكذا للمطائفة الشاذة

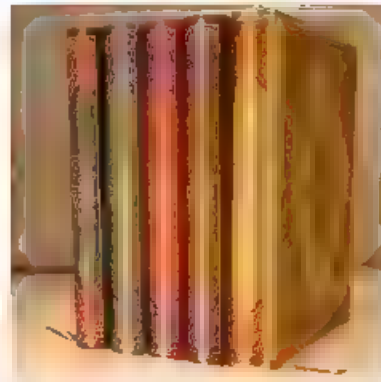
المسماة «chooligans»

□ أنه ظلم للرأس، حيث خلق بعضه، وترك بعضه الآخر، وقد أمر الشرع بالعدل في الأمور كلها، حتى في حق الإنسان مع نفسه.

قال الإمام ابن القيم رحمه الله في «تحفة المودود» (100 - تحقيق الأرباؤوط):

«قال شيخنا (يعني ابن تيمية): وهذا من كمال محبة الله ورسوله لبعده: فإنه أمر به حتى في شأن الإنسان مع نفسه، فتناه أن يخلق بعض رأسه ويترك بعضه، لأنه ظلم للرأس، حيث ترك بعضه كاسياً وبعضه عارياً، ونظير هذا أنه نهى عن الجلوس بين الشمس والظل؛ فإنه ظلم لبعض بدنه، ونظيره نهى أن يعيش الرجل في نعل واحدة، بل إما أن ينعلهما أو يحفيهما».

□ أنه مضر بالرأس؛ لأن الإنسان إذا خلق بعض رأسه وترك بعضه، فسد مزاحه لاحتلاف حال الرأس من الحرارة والبرودة، وهما مؤثران متضادان، كما في نظائره.



نحز مقادير وسنا».

وعن عبد الله بن لحسن، قال: «سمعت أمي فاطمة بنت الحسين: تنهى عن القزع» (9).

■ أما القياس: فقد نهى النبي ﷺ أن يقعد الرجل بين الظل والشمس (10)، ونهى أن يعيش في نعل واحدة (11)، بل إما أن يخلعهما جميعاً أو يعيش فيهما جميعاً، فيلحق بذلك القزع قياساً، ولهذا قال النبي ﷺ: «أحلقوه كله أو اتركوه كله».

■ أما النظر والاعتبار فمن وجوه:

□ أنه قد استقر في الشريعة الإسلامية مخالفة الكفار في كل عاداتهم وتقاليدهم، وما اختصوا به، وما أحدثوه من البدع والأهواء، سواء كان في أعيادهم أو مظاهرهم أو هيئاتهم.

□ أنه مثله، قال النووي في «شرح مسلم» (101/14): «قال العلماء: والحكمة في كراهته أنه تشويه للخلق».

□ أنه ليس من زي المسلمين، بل هو من فعل المجوس. وتشبه بالكفار، وزي اليهود كما جاء هذا في رواية لأبي داود المتقدمة.

□ أنه زي أهل الشر والفساد والزعارة (12)، واليوم صار سمة وشعاراً

(9) أخرجه ابن أبي شبة (25659)، وسنده صحيح. رجاله رجال الشيخين غير عبد الله بن الحسن، وهو بن الحسن بن علي بن أبي طالب جليله، وقد وثقه بن معين وأبو حاتم ولساني، وفي نسخة عن بن معين: ثقة مأمون. انظر: تهذيب كمال، (417/14)

(10) أخرجه ابن ماجة (3722) عن بريدة بن عبد حسن، وله شاهد عن أبي هريرة وغيره. انظر: تصحيحه، (838)

(11) أخرجه البخاري (5856)، ومسلم (2097)

(12) انظر: منهم، (441/5)، ومعالم النبوة، (211/4)، ومعدة القاري (90/22)

على الصحيح من المذهب، وقاله الإمام أحمد، وعليه جمهور الأصحاب.

■ الظاهرية:

قال ابن حزم في «المحلى» (231/5): «نهى جملة على لسان رسوله ﷺ عن خلق بغض الرأس دون بعض، وهو القرع».

المبحث الرابع تحقيق معنى الكراهة في نصوص الأئمة

قبل أن نبين معنى الكراهة الواردة في نصوص الأئمة، لا بد من التنبيه أولاً على أن النهي الوارد في نصوص الشرع، يقتضي تحريم المنهي عنه إلا لقرينة، كما هو مذهب جماهير العلماء⁽¹³⁾.

لذا لا يجوز صرف اللفظ عن ظاهره، مع عدم وجود قرينة.

أما الكراهة الواردة في نصوص لأئمة، فقد جرى كثيراً على أئمتهم لفظ «مكروه»، وأرادوا به التحريم، إلا أن أتباعهم من المتأخرين، حملوه على المعنى الاصطلاحي الحادث، وهو «التنزيه» أو «ترك الأولى»، ففعلوا على أئمتهم، ووقع بسببه لبس كبير، وسوء فهم لنصوص الشارع ونصوص الأئمة، وقد أوضح هذا الإمام ابن القيم رحمه الله، حيث قال في «إعلام الموقعين» (32/1):

(13) «نظر الرسالة للشافعي (343)». «السنة» (425/2). «لجزم المبحث» (462/2). «تحقيق المراد في أن النهي يقتضي الفساد» للحافظ لعلاني (274).

«وقد غلط كثير من المتأخرين من أتباع الأئمة على أئمتهم بسبب ذلك، حيث تورّع الأئمة عن إطلاق لفظ «التحريم»، وأطلقوا لفظ «الكراهة»، فتنبى المتأخرون «التحريم» عما أطلق عليه الأئمة «الكراهة»، ثم سهل عليهم لفظ «الكراهة»، وخفّت مؤنته عليهم، فعلمه بعضهم على «التنزيه»، وتحاوز به آخرون إلى كراهة «ترك الأولى»، وهذا كثير جداً في تصرفاتهم؛ فحصل بسببه غلط عظيم على الشريعة وعلى الأئمة انتهى.

ثم أطل في ضرب الأمثلة على ذلك من أقوال الأئمة، حيث أطلقوا لفظ «الكراهة» في موضع تورّعاً، ونصّوا على «التحريم» في موضع آخر، لكن أتباعهم من المتأخرين، حملوه على «التنزيه»

أما الكراهة السوارة في نصوص الأئمة، فقد جرى كثيراً على أئمتهم لفظ «مكروه»، وأرادوا به التحريم، إلا أن أتباعهم من المتأخرين، حملوه على المعنى الاصطلاحي الحادث، وهو «التنزيه» أو «ترك الأولى»، ففعلوا على أئمتهم، ووقع بسببه لبس كبير، وسوء فهم لنصوص الشارع ونصوص الأئمة

المبحث الخامس أنواع القرع

للقرع أنواع وصور، قال الإمام ابن القيم رحمه الله في «تحفة المودود» (100): «والقرع أربعة أنواع:

■ أن يخلق من رأسه مواضع من هنا وهناك؛ مأخوذ من تقزّع السحاب وهو تقطعه.

■ أن يخلق وسطه ويترك جوانبه، كما يفعل شمامسة النصارى.

■ أن يخلق جوانبه ويترك وسطه، كما يفعل كثير من الأوباش والسقّل.

■ أن يخلق مقدمه ويترك مؤخره، وهذا كله من القرع، والله أعلم».

ومن أنواعه خلق القصة والقفا، وهو أن يخلق وسط الرأس، ويبقى مقدمه مفتوحاً مقصوفاً على وجهه، ومؤخره مسدوداً على قفاه.

ومن أنواعه خلق القفا - وهو مؤخر الرأس - لمن لم يخلق رأسه، قال المروزي: «سألت أبا عبد الله عن خلق القفا فقال: هو من فعل المجوس، ومن تشبهه يقوم فهو منهم»⁽¹⁴⁾.

ومن أنواعه: الذؤابة، وهي الناصية تترك في بعض رأس الصبي، ويخلق سائرهم، وقد جاء تفسير القرع في رواية: «أن يخلق رأس الصبي، فتترك له ذؤابة»⁽¹⁵⁾

وفي لفظ: «ولكن القرع أن يترك بनावيته شعر، وليس في رأسه غيره»، وصرّح الخطابي في «معالم السنن» (211/4)

(14) انظر «لغتي» (68/1)

(15) أخرجه أبو داود (4194)، وصحّحه الشيخ الألباني في «صحيح أبي داود»

المبحث السادس تخصيص القزع بالصبي

تخصيص النُّهي في الحديث بالصبي ليس قيداً، وإنما خرج على الغالب، بل هو عام، يشمل الجارية والرجال، وكذا النساء، لعموم قوله ﷺ: «النساء شقائق الرجال»⁽²⁰⁾.

المبحث السابع مواطن جواز القزع

إذا علمنا تحريم القزع، فإنه يباح إذا دعت الضرورة أو الحاجة كالمداواة، مثل ضرر برأسه، أو شعر يؤدي عينيه، أو لأجل الحجامة، ونحو ذلك، جاز حلق بعضه.

قال ابن القيم رحمه الله في «أحكام أهل الذمة» (3/1294): «إن دعت الحاجة إلى ذلك لضرر برأسه أو لاستخراج ضغيرة تؤدي عينيه، جاز حلق بعضه هذا، والأولى في هذه الحال أن يقتصر على ما تدفع به الحاجة أو حلق جميعه، وهذا فيه نظر».

هذا ما تيسر لي جمعه من أحكام القزع، والحمد لله رب العالمين، وصلى الله على نبيينا محمد، وعلى آله وصحبه أجمعين.



(20) أخرجه أبو داود (236) وشريمي (113) عن عائشة وصححه الشيخ الألباني في «صحيح السنن».

«أحلقوه كله أو تركوه كله».



أما حلق القصة، فمضمّن لقاف، وهي شعر الصدعين، والقفا، أي ما استرس من شعر القفا، فليس من القزع، وقد جاء هذا في رواية: «أما القصة والقفا فلا بأس بهما للغلام».

وكذا الجز، فلا يدخل في القزع، فقد روى بكر بن محمد عن أبيه عن أبي عبد الله وسأله عن القزع؟ قال: «هو أن يحلق بعض الشعر ويترك بعض، قلت، والذؤابة تكرهها؟ قال: إنما الحديث، أن يحلق بعض الشعر ويترك بعض، فأما إذا جز فليس عقدي بمنزلة الحلق، وكأنه رخص فيه».

وقال كان (....) له ذؤابة وكأنه أنذي كره الحلق»⁽¹⁹⁾.

وهناك أنواع أخرى، ظهرت حديثاً، مثل أن يحلق جانبيه الأيمن والأيسر، ويترك وسطه من مقدمه إلى آخره، ويشبه ما يفعله الهندو الأحمر، ومثل حلق غير مرتّب، ونحو ذلك، بل بلغ الأمر إلى التفتن في القزع بحسب الموضات المستحدثة، وبعضها أقبح من بعض.

والضابط في ذلك كله قوله ﷺ: «أحلقوه كله أو تركوه كله».

بأن هذا ممّا يدخل في القزع.

لكنه معارض بما روه أنس بن مالك، قال: «كانت لي ذؤابة، فقالت لي أمي: لا أجزها، كان رسول الله ﷺ يمدّها، ويأخذ بها»⁽¹⁶⁾.

وما روه زياد بن الحصين، عن أبيه قال: «لما قدم على النبي ﷺ بالمدينة، فقال له رسول الله ﷺ: ادن مني، فدنا منه، فوضع يده على ذؤابته ثم أجرى يده، وبسّمت عليه ودعا له»⁽¹⁷⁾.

وجمع بينهما الحافظ، فقال في «الفتح» (10/365): «ويمكن الجمع بأن الذؤابة الجائز اتّخاذها ما يفرد من الشعر فيرسل ويجمع ما عداها بالضفر وغيره، ولتبيّن تمنع أن يحلق الرأس كله ويترك ما في وسطه فيشبه ذؤابة».

وما روه ابن مسعود رحمه الله قال: «كيف تأمروني أقرأ على قراءة زيد بن ثابت بعد ما قرأت من في رسول الله ﷺ بضماً وسبعين سورة، وإن زيدا مع العلمان له ذؤابتان»⁽¹⁸⁾.

وهناك أنواع أخرى، ظهرت حديثاً، مثل أن يحلق جانبيه الأيمن والأيسر، ويترك وسطه من مقدمه إلى آخره، ويشبه ما يفعله الهندو الأحمر.

ومثل حلق غير مرتّب، ونحو ذلك، بل بلغ الأمر إلى التفتن في القزع بحسب الموضات المستحدثة، وبعضها أقبح من بعض.

والضابط في ذلك كله قوله ﷺ:

(16) أخرجه أبو داود (4196)، وصحّحه الحافظ في «المعجم» (365/10)، والشيخ الألباني في «صحيح أبي داود» (17)، أخرجه السنن (5065)، وصحّحه أيضاً الحافظ والشيخ الألباني في «صحيح السنن» (18)، أخرجه السنن (5064)، وقال الحافظ: «وأصله في الصحيحين» وصحّحه أيضاً الشيخ الألباني.

(19) انظر «الرموف والترخل من الجامع لمسائل الإمام أحمد بن حنبل» (ج 203).

أسباب الانحراف عن المتابعة

أولاً، تزيين الشيطان

لقد بذت عداوة إبليس للعين لبني آدم منذ أن خلق آدم ﷺ، فهو جاد في صرفهم عن الهدى المستقيم، ياذل في ذلك جنده، ناصب لهم شراكه ومكائده، ﴿يَتَّبِعُهَا النَّاسُ كُلُّوا مِنَّا فِي الْأَرْضِ حَتَّى لَا يَخْبِتَ أَهْلُهَا وَلَا تَتَّبِعُوا خُطُوَاتِ الشَّيْطَانِ إِنَّهُ لَكُمْ عَدُوٌّ مُبِينٌ﴾ [الشعراء: 160].

قال ابن كثير رحمه الله: «... وبها هم عن اتباع خطوات الشيطان، وهي طرائقه ومسالكه فيما أصل أتباعه فيه...».

وعن ابن مسعود رضي الله عنه قال: «الضرط محصر، يحصره الشياطين ينادون: يا عبد الله هلم، يا عبد الله هلم هذا الطريق! ليصعدوا عن سبيل الله، فاعتصموا بحبل الله» قال: «حبل الله هو كتاب الله» (1).

وإن للشيطان سبلاً وطرائق يسلكها، ومكائد وشرك ينصبها لابن آدم، لإيقاعه في المخالفة، فإن نجا من شرك، نصب له آخر حتى يوقعه، إلا من عصمه الله ﷻ، ولذلك يقول ابن القيم رحمه الله: «... ولا يمكن حصر أجناس شره. أي الشيطان. فضلاً عن أحادها، إذ كل شر



إن المتنوع لتاريخ الأمة لإسلامية منذ بروغ فجر الرسالة، ومروراً بالقرون المفضلة، وما بعدها إلى يومنا هذا، يرى بوضوح ابتعاد هذه الأمة عن المنهج النبوي تدريجياً، حتى أصبحت السنن منكّرة، والبدع مأثوقة، والمتمسك بالحق غريباً.

قال الشاطبي رحمه الله

«وهذه سنة الله في الخلق، أن أهل الحق في جنب أهل الباطل قليل لقوله تعالى: ﴿وَمَا أَكْثَرُ النَّاسِ وَلَوْ حَرَصْتَ بِمُؤْمِنِينَ﴾ (١٣٠)»، وقوله تعالى: ﴿وَقَلِيلٌ مِّنْ عِبَادِيَ الشَّاكِرُونَ﴾ (١٣١)»، ولينحز الله ما وعد به نبيه ﷺ من عود وصف الغربة إليه، فإن الغربة لا تكون إلا مع فقد الأهل أو قتلهم، وذلك حين يصير المعروف منكراً والمنكر معروفاً، وتصير السنة بدعة والبدعة سنة، فيقام على أهل السنة بالشرب والتعنيف كما كان أولاً يقام على أهل البدعة... (2).

وهذه الحالة التي وصلت إليها الأمة الإسلامية، ما كانت لتكون إلا لوجود أسباب وعوامل، جعلها الله ﷻ المحرك لهذا الانحراف عن النهج القويم.

همن هذه الأسباب:

(1) «الاعتصام» للشاطبي (1/12).

(1) «تفسير الصرائح لمطهر» (1/478).

(2) «السنة للمزوري» (51) وه تشريفة للاجري (1/297) وه لإبادة، لابن بطّة (1/298).

العلم من الناس حتى لا يقدرُوا منه على شيء، فقال زياد بن لبيد الأنصاري: كيف يختلس منا وقد قرأنا القرآن، فوالله لنقرأنه ولنمرتنه نساءنا وأبناءنا، فقال: ثكلتك أمك يا زياد، إن كنت لأعذك من فقهاء أهل المدينة. هذه التوراة والإنجيل عند اليهود والنصارى، فماذا تغني عنهم؟ قال حبيب فلقيت عبادة بن الصامت قلت: ألا تسمع إلى ما يقول أخوك أبو الدرداء؟ فأخبرته بالذي قال أبو الدرداء، قال: صدق أبو الدرداء، إن شئت لأحدثك بأول علم يرفع من الناس؟ الخشوع، يوشك أن تدخل مسجد جماعة فلا ترى فيه رجلاً خاشعاً⁽⁷⁾.

وكتب عمر بن عبد العزيز إلى أبي بكر بن حزم: «انظر ما كان من حديث رسول الله ﷺ، فأكبه، فإنني خضت دُروس العلم وذهاب العلماء، ولا تقبل إلا حديث رسول الله ﷺ، ولتشفوا العلم، ولتجلسوا حتى يعلم من لا يعلم، فإن العلم لا يهلك حتى يكون سراً»⁽⁸⁾.

قال ابن القيم في بيان أسباب وقوع الشرك: «منها: الجهل بحقيقة ما بعث الله به رسوله، يل جميع الرسل، من تحقيق التوحيد، وقطع أسباب الشرك، فقل نصيبهم من ذلك، ودعاهم الشيطان إلى الفتنة، ولم يكن عندهم من العلم ما يبطل دعوته، فاستجابوا له بحسب ما عندهم من الجهل، وعصموا بقدر ما معهم من العلم»⁽⁹⁾.

(7) رواه الترمذي (2653)، والدارمي (246) وصححه الألباني، انظر «اقتضاء العلم لعمله» (89)
(8) لبخاري كتاب العلم باب كيف يقبض العلم
(9) «إعانة اللسان لابن القيم» (281)

فائياً: الجهل بأحكام الدين:

كلما امتد الزمان وبعُد الناس عن آثار الرسالة، قل العلم وفشا الجهل، وصار المعروف منكراً، والمنكر معروفاً، واشتغل الناس بعلوم لا فائدة فيها، كعلم الكلام، والمنطق، والفلسفة، مع إهمال وبيد العلم الشرعي ظهرياً، والدعوى بأنه رحمة وتحلف، وأن العصر فيه تطور وتقدم، فلا بد إذا من المواكبة، وهذا مسلك من مسالك الشيطان، تصرف الناس عن الخير والهدى والنور، ونتيجة لذلك قل علماء الشريعة، واتخذ الناس رؤوساً جهلاً فستلوا، فأجابوا عن جهل، فضلوا وأضلوا.

قال النبي ﷺ: «إِنَّ اللَّهَ لَا يَبْضُضُ الْعِلْمَ انْتِزَاعًا يَنْتَزِعُهُ مِنَ الْعِبَادِ وَلَكِنْ يَبْضُضُ الْعِلْمَ بِبُضْضِ الْعُلَمَاءِ، حَتَّى إِذَا لَمْ يَبْقَ عَالِمٌ أَخَذَ النَّاسُ رُؤُوسًا جَهْلًا فَهْتَلُوا فَاهْتُوا بِعَبْرِ عِلْمٍ فَضَلُّوا وَأَضَلُّوا»⁽⁴⁾.

قال المباركفوري: «في الحديث التحث على حفظ العلم، والتحذير من ترئيس الحيلة، وفيه أن الفتوى هي الرئاسة الحقيقية، وذم من يقدم عليها بغير علم»⁽⁵⁾.

وعن أنس رضي الله عنه قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «إِنَّ مِنْ أَشْرَاطِ السَّاعَةِ أَنْ يَرْفَعَ الْعِلْمُ وَيَكْثُرَ الْجَهْلُ...»⁽⁶⁾ الحديث.

وعن أبي الدرداء رضي الله عنه قال: كنا مع رسول الله ﷺ، فشخص ببصره إلى السماء ثم قال: «هَذَا أَوَّلُ يَخْنُسُ

(4) البخاري (100)، ومسلم (2673)
(5) «نخبة الأحاديث للمباركفوري» (389/7)
(6) رواه البخاري (5231)، ومسلم (2671)

في العالم فهو السب فيه، لكن ينحصر شره في ستة أجناس لا يزال بابن آدم حتى ينال منه واحداً أو أكثر: الشر الأول: شر الكفر والشرك ومعاداة الله ورسوله، فإذا يتس منه من ذلك وكان ممن سبق له الإسلام في بطن أمه نفيه إلى

المرتبة الثانية من الشر: وهي البدعة، وهي أحب إليه من المسوق والمعاصي: لأن ضررها في نفس الدين، وهو ضرر متعمد، وهو ذنب لا يتاب منه، فإن أعجزه من هذه المرتبة وكان العبد ممن سبقت له من الله موهبة السنة، ومعاداة أهل البدع والصلال نقله إلى:

المرتبة الثالثة من الشر: وهي الكبائر على اختلاف أنواعها، ولا سيما إن كان عالماً متبوعاً، لينظر الناس عنه، فإن أعجزه من هذه المرتبة، نقله إلى:

المرتبة الخامسة: وهي إشعاله بالمباحات التي لا ثواب فيها ولا عقاب، بل عاقبتها فوت الثواب الذي صاع عليه باشتعاله بها، فإن أعجزه العبد من هذه المرتبة، وكان حافظاً لوقته نقله إلى:

المرتبة السادسة: وهي أن يشغله بالعمل المضول عما هو أفضل منه، ليزيح عنه الفضيلة ويموت ثواب العمل لفاضل، فإن أعجزه العبد من هذه المراتب الست وأعيا عليه، سلط عليه حرته من الإس والجبن، بأنواع الأذى والتكفير والتضليل والتبديد والتحذير منه، وقصد إخماله وإطمانه ليشوش عليه قلبه، ويشتم بحربه هكره. وحينئذ يلبس المؤمن لأمة لحرب ولا يصعها عنه إلى الموت»⁽⁷⁾.

(3) «هدى الموائد» (610 612)، بإختصار وتصرف

ثالثاً. اتباع الهوى

إِنْ كُلٌّ مِنْ أَعْرَضَ عَنِ الْكِتَابِ وَالسُّنَّةِ وَاسْتَقْبَلَ مِنْ غَيْرِهِمَا فَقَدْ تَبِعَ هَوَاهُ قَالَ نَعَالِي ﴿فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ تَبِعُوا لَكَ فَأَعْلَمَ أَنَّهُ يَتَّبِعُونَ أَهْوَاءَهُمْ وَمَنْ أَضَلُّ مِمَّنِ اتَّبَعَ هَوَاهُ بِخَيْرِ هُدًى مِنَ اللَّهِ﴾ إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ ﴿٥٠﴾ [مُحَمَّدٌ الْقَصَصُ ١] «وَلَا تَطِيعَ مَنْ أَعْمَلَا قَبْلَهُ، عَنْ ذِكْرِنَا وَأَتَّبَعَ هَوَاهُ وَكَانَ أَمْرُهُ قُرْطًا» ﴿٥٨﴾ [مُحَمَّدٌ الْقَصَصُ ٢]

قال ابن القيم:

«فَقَسَّمُ النَّاسَ إِلَى مُسْتَجِيبِينَ لِلرُّسُولِ، وَمُتَّبِعِ هَوَاهُ، فَمَنْ تَرَكَ «استجابته» إِذَا ظَهَرَتْ لَهُ سُنَّةٌ، وَعَدَلَ عَنْهَا إِلَى خِلَافِهَا فَقَدْ اتَّبَعَ هَوَاهُ»⁽¹⁰⁾، ثُمَّ قَالَ: «فَقَسَّمُ الْأَمْرَ إِلَى أَمْرَيْنِ لَا ثَالِثَ لَهُمَا: إِمَّا الْإِسْتِجَابَةَ لِلَّهِ وَالرُّسُولِ وَمَا جَاءَ بِهِ، وَإِمَّا اتِّبَاعَ الْهَوَى، فَكُلُّ مَا لَمْ يَأْتِ بِهِ الرَّسُولُ فَهُوَ مِنَ الْهَوَى»⁽¹¹⁾.

وقال التَّيْمِي: «قَالَ أَهْلُ السُّنَّةِ: لَا نَرَى أَحَدًا مَالَ إِلَى هَوَى، أَوْ بَدْعَةٍ إِلَّا وَجَدْتَهُ مُتَحِيرًا مَيِّتَ الْقَلْبِ، مَهْنُوعًا مِنَ النَّطْقِ بِالْحَقِّ»⁽¹²⁾.

(10) «الصواعق المرسلة» (4/1526)

(11) «إعلام الموقعين» (1/37-38)

(12) «الحجة في بيان المحجة» للتَّيْمِي (2/431).

فمن ترك استجابته

إذا ظهرت له سنته،

وعدل عنها إلى

خلافها فقد أتبع هواه

رابعاً. دعاة الباطل

لقد شمر أعداء الإسلام وأهل الباطل عن ساعد الجد منذ فجر الرسالة، في صرف المسلمين عن دينهم، بشتى الوسائل، فبشوا فيهم البدع والخرافات، وقبضوا لها دعاة، إمَّا متواطئين أو حيلة، ليكونوا اليد المباشرة في ترويج هذه البدع، كما هو معروف في التاريخ كابن سبأ، والجهم، والجعد، والمريسي، وابن عربي.... وغيرهم ممن عُرف بالمخالفة لمنهج أهل السنة، إمَّا في مصدر الثَّقَلَيْنِ، كـ«العقل» والمنامات، والحكايات المكذوبة، وإمَّا في المخالفة في الاستدلال بالروايات الضعيفة، أو المكذوبة الموصوعة

وقال أبو نصر السَّجْزِي: «كُلُّهُمْ أُمَّةٌ ضَلَالَةٌ، يَدْعُونَ النَّاسَ إِلَى مَخَالَفَةِ السُّنَّةِ وَتَرْكِ الْحَدِيثِ، وَإِذَا خَاطَبْتَهُمْ مِنْ لَهُ هَيْبَةٌ وَجِثْمَةٌ مِنْ أَهْلِ الْإِتِّبَاعِ قَالُوا: الْإِعْتِقَادُ مَا يَقُولُونَهُ، وَأَمَّا نَتَلَعَّمُ الْكَلَامَ لِمَنَظَرَةِ الْخُصُومِ» وَالَّذِي يَقُولُونَهُ كَذِبٌ، وَأَمَّا يَسْتَتِرُونَ بِهَذَا لئَلَّا يُشْنَعَ عَلَيْهِمْ أَصْحَابُ الْحَدِيثِ»⁽¹³⁾.

قال التَّيْمِي: «وَرَأَيْنَا قَوْمًا تَكْبَرُوا مَعْرِفَتَهَا وَاتِّبَاعَهَا. أَيُّ السَّنَنِ.. وَطَعَنُوا فِيهَا وَزَهَّدُوا النَّاسَ فِي جَمْعِهَا وَنَشَرَهَا، وَضَرَبُوا لَهَا وَأَهْلَهَا أَسْوَأَ الْأَمْثَالِ»⁽¹⁴⁾.

يقول ابن القيم في بيان أسباب لشرك:

«ومنها: أحاديث مكذوبة محتلفة وضعها أشباه عباد الأصنام من

(13) «رسالة السَّجْزِي إلى أهل ربيعة» لأبي نصر السَّجْزِي (332-346).

(14) «الحجة في بيان المحجة» للتَّيْمِي (2/385-386)

المقابرية على رسول الله ﷺ تناقض دينه، وهاجاء به كحديث: «إِذَا أَعْيَنْتُكُمْ الْأُمُورَ فَعَلَيْكُمْ بِأَصْحَابِ الْقُبُورِ»⁽¹⁵⁾ ومنها حكايات حُكِّيتَ لَهُمْ عَنْ تِلْكَ الْقُبُورِ، أَنَّ فَلَانًا اسْتَعَاثَ بِالنَّصْرِ الْعَلَايِي فِي شِدَّةٍ فَحَنَصَ مِنْهَا...»⁽¹⁶⁾

قال التَّيْمِي: «وَرَأَيْنَا

قَوْمًا تَكْبَرُوا مَعْرِفَتَهَا

واتباعها. أي السنن،

وطعنوا فيها وزهدوا

الناس في جمعها

ونشرها، وضربوا لها

ولأهلها أسوأ الأمثال»

خامساً. تقديم العقل وتحكيمه على الشرع

لقد أدت ترجمة الكتب اليونانية، والاشتغال بها، إلى التأثر بما فيها من العقليات، مع عدم وجود رصيد علمي كاف لدى المتشغلين بها، ليحميهم من الشبه التي كانت المحرك الرئيس لموقفهم اتجاه النصوص الشرعية. فتنتج عنه تحكيم العقل وحمله الميزان الصحيح في قبول الأخبار أو ردها، وجعلوا له ضوابط وقواعد يوحسون من خلالها معاني النصوص.

(15) قال شيخ الإسلام «فهد الحديث كذب مفترى على النبي ﷺ بإجماع المأرفين بحديثه، لم يروه أحد من العلماء بذلك ولا يوجد في شيء من كتب الحديث «مقدمة» قاعدة حينة في التوسل والوسيلة» (231)

(16) «عدله اللهمان لابن القيم» (281)

ومن خلال ما سبق، يتبين لنا أن الله تعالى كما أمرنا بتوحيد المرسل، كذلك أمرنا بتوحيد المرسل، وأن لا نجيد عن نهجه لا يَمُنَّة ولا يَسْرَة، وأن نلتزم بما جاء عن الله وعن رسوله ﷺ، دون إضرار ولا تقريط، على هدى بين ضلالتين، وأن نصفي أثر سلفنا الصالح من الصحابة والتابعين والأئمة من بعدهم ممن شهد له بالإمامة، وأن نكون لسلفنا خير خلف، كما كانوا هم لنا خير سلف، وأن نجتنب كل ما يجبد بنا عن هذه الشريعة الصافية، ويباعدنا عنها، وأن نجتهد في تحصيل العلم الشرعي، لننقُض به الجهل العمي، ونلازم الأئمة العلماء المبروقين بالسنة والاتباع، وجتنب البدع والابتداع، ونسأل الله تعالى أن يحيينا على السنة، وأن يميتنا عليها، ويجمعنا مع أهلها يوم القيامة، ويجعلنا في حرب نبينا محمد ﷺ، ويجعلنا وإياكم ممن تحيا بهم السنن، وتموت بهم البدع، وتقوى بهم قلوب أهل الحق، وتنقمع به نفوس أهل الأهواء بمنه وكرمه، وصلى الله وسلم على نبينا محمد وعلى آله وصحبه أجمعين.



حاشيا: التصويب للأراء والفلو في الرجال

قالت الطوائف العقلية طوائف حمّدت العقل، وعطلته عن عمله، وجعلته تابعا - من غير نظر - لما يقوله المشايخ والأئمة، كما هو دين الصوفية، حتى إنهم قالوا لابد أن يكون المريد أمام الشيخ كالميت بين يدي المفسل، وكما هو الحال عند الرافضة - أخزاهم الله - حيث إنهم جعلوا الدين هو ما جاء عن الأئمة - كذبا وزورا -، ومما زاد الطين بلة هو الفلو فيهم، حتى فهمهم إلى رتبة الأنبياء، بل إلى رتبة الإلهية ﴿مَلَأْتُمْ بَعْضَهَا قَوْفَ بَعْضٍ إِذَا أَخْرَجَ يَكْفَرُ لَوْ كَذَّبَتْ بِهَا وَإِنْ يَفْعَلِ اللَّهُ لَعَلَّكُمْ أَفْهَمُونَ﴾ [نور المذنب: 13]. وكل من الطائفتين العقلية والمقابلة لها. مجانية للصواب، لأن العقل الصريح لا يخالف النقل الصحيح، وليس هناك شخص يتعصب له لذاته إلا رسول الله ﷺ، أما من دونه فكل يؤخذ من قوله ويرد، ويتعصب للحق أينما وجد؛ لأن الله - جل وعلا - تعبدنا بدينه لا بالرجال قال تعالى ﴿الْيَوْمَ أَكَلْتُ لَكُمْ وَبِكُمْ وَأَمُتْتُ عَلَيْكُمْ بِمَتَى وَرَبِّتُ لَكُمْ الْإِسْلَامَ وَيَا أَيُّهَا النَّاسُ﴾ [3].



يقول شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله في رده على القانون الكلي الذي وضعه الرازي لأتباعه:

«ومثل هذا القانون الذي وضعه هؤلاء، يضع كل فريق لأنفسهم قانونا فيما جاءت به الأنبياء عن الله فيجعلون الأصل الذي يعتقدونه ويعتمدونه هو ما ظنوا أن عقولهم عرفته، ويجعلون ما جاءت به الأنبياء تبعا له، فما وافق قانونهم قبلوه، وما خالفه لم يتبعوه»⁽¹⁷⁾.

ويقول الشاطبي في بيان وجوه المحاللات.

«ومنها: ... ردهم للأحاديث التي جاءت غير موافقة لأغراضهم ومداهبهم ويدعون أنها محالمة للعقول، وغير جارية على مقتضى الدليل فيجب ردها»⁽¹⁸⁾.

وقال التيمي

«ولا تعارض سنة النبي ﷺ بالعقول؛ لأن الدين إنما هو الانقياد والتسليم دون الرد إلى ما يوجب العقل؛ لأن العقل ما يؤدي إلى قبول السنة، فأما ما يؤدي إلى إبطالها فهو جهل لا عقل»⁽¹⁹⁾.

(17) «درر تعارض عقل والنقل» لابن تيمية (6/1)

(18) «الامتصام لشاطبي» (2/12 23)

(19) «الحجة في بيان المحجة» للتيمي (509/2)



محبة أصحاب رسول الله ﷺ وموقف الإمام مالك من الرافضة الذين يسبونهم

د. سعود بن عبد العزيز الدعجان
لجامعة الإسلامية بالمدينة النبوية

السَّماء ما توعده، وأنا أمانة لأصحابي، فإذا ذهبَ أتَى أصحابي ما يُوعَدُون، وأصحابي أمانة لأمتي، فإذا ذهب أصحابي أتَى أمتي ما يُوعَدُونَ^(١).
وغير ذلك من الأحاديث التي جاءت في تفضيل أفراد منهم.

وقد ذهب السلف إلى ما دلَّت عليه هذه النصوص من الإيمان بفضلهم ومحبتهم، وحماية أعراضهم أن ينالها أحد، وعدم الخوض فيما شجر بينهم، وتحريم سبهم أو شتمهم.

ومتهم الإمام مالك رحمه الله: فقد نقل ابن كثير عند قوله تعالى ﴿تُحَمَّدُ رَسُولَ اللَّهِ وَالَّذِينَ مَعَهُ أَشِدَّاءُ عَلَى الْكُفَّارِ رُحَمَاءَ بَيْنَهُمْ تَرَاهُمْ رُكَّعًا سُجَّدًا يَتَذَكَّرُونَ فَصَلَّاءً مِنْ اللَّهِ وَرِضْوَانًا﴾ [البقرة: 129]، عن الإمام مالك فضلهم وعلو درجتهم، فقال: «وقال مالك رحمه الله: بلغني أن النصارى كانوا إذا رأوا الصحابة الذين فتحوا الشام يقولون: والله لهؤلاء خير من الحواريين فيما بلغنا».

الرافضة وموقف الإمام مالك منهم

الرافضة: فرقة من الشيعة ظهرت وعُرِفت في أواخر خلافة هشام بن عبد الملك، سنة إحدى وعشرين، أو اثنتين وعشرين ومائة.

ومن عقائدهم: نفاسة القول بأحقية علي عليه السلام بالإمامة والخلافة، وهذا سبب تبرئهم من أبي بكر وعمر رضي الله عنهما.

تكفير حل أصحاب الرسول ﷺ، وجواز سبهم والقول

(4) رواه مسلم (2531)

الصحابة رضي الله عنهم خير هذه الأمة بعد النبي ﷺ. وقد أثنى الله ﷻ عليهم في كثير من الآيات، قال تعالى: ﴿وَالسَّابِقُونَ السَّابِقُونَ أُولَئِكَ مِنْ الْقَدِّمِينَ وَالَّذِينَ آمَنُوا مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِمْ هُمْ يَتَّبِعُونَ السَّابِقِينَ سَابِقِينَ﴾ [البقرة: 143]. وقال تعالى: ﴿لَا يَسْتَوِي سَعْدٌ مَنْ آمَنَ مِنْ قَبْلِ الْمَسِيحِ وَقَتْلٌ أُولَئِكَ أَطْعَمَ دَرَجَةً مِنَ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْ بَعْدُ وَقَتْلُوا وَكَلَّا وَعَدَ اللَّهُ الْحَقَّ﴾ [البقرة: 10].

وقال ﷺ: ﴿تُحَمَّدُ رَسُولُ اللَّهِ وَالَّذِينَ مَعَهُ أَشِدَّاءُ عَلَى الْكُفَّارِ رُحَمَاءَ بَيْنَهُمْ تَرَاهُمْ رُكَّعًا سُجَّدًا يَتَذَكَّرُونَ فَصَلَّاءً مِنْ اللَّهِ وَرِضْوَانًا﴾ [البقرة: 129]. وقال سبحانه: ﴿لَمَّا دَرَسَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ الْمُؤْمِنِينَ إِذْ سَأَلُوكَ تَحْتَ الشَّجَرَةِ قَوْلَهُ مَا فِي قُلُوبِهِمْ فَأَرْسَلَ السَّكِينَةَ عَلَيْهِمْ وَأَنَّهُمْ قَتَمَا قَرِيبًا﴾ [البقرة: 118].

وغير ذلك من الآيات الدالة على عظم فضلهم وعظم درجتهم عند الله.

وكما أن الله أثنى عليهم في كتابه أثنى عليهم رسوله ﷺ في أحاديث كثيرة منها قوله ﷺ: «خَيْرُ أُمَّتِي قَرْنِي، ثُمَّ الَّذِينَ يُلُونَهُمْ، ثُمَّ الَّذِينَ يُلُونَهُمْ...»^(١).

وقوله ﷺ: «لَا يَدْخُلُ النَّارَ إِنْ شَاءَ اللَّهُ، مِنْ أَصْحَابِ الشَّجَرَةِ أَحَدٌ الَّذِينَ بَايَعُوا تَحْتَهَا»^(٢).

وقوله ﷺ: «لَا تُسَبُّوا أَصْحَابِي، فُلُوْا أَوْ أَحَدَكُمْ أَتَقَى مِثْلَ أَحَدٍ ذَهَبًا مَا يُلْغِي مِنْ أَحَدِهِمْ وَلَا تُصِيفُهُ»^(٣).

وقوله ﷺ: «النُّجُومُ أَمَنَةٌ لِلسَّمَاءِ، فَإِذَا ذَهَبَتِ النُّجُومُ أَتَى

(1) رواه البخاري (3650) ومسلم (2533)

(2) رواه مسلم (2496)

(3) رواه البخاري (3673)، ومسلم (2540)

بردتهم، ووجوب التبرؤ من الشيعين.

. القول بالتقية: ومعناها أن يظهر ما لا يطن، ويدعون أن سكوت علي عليه السلام عن المطالبة بأحقية الإمامة كان تقية.

. الاعتقاد بأن القرآن الكريم الموجود بأيدي المسلمين ناقص ومحرّف.

هذه بعض أصولهم التي يعتقدونها، ولهم غير ذلك كثير على اختلاف فيما بين فرقهم⁽⁵⁾.

قال ابن بطّة: «وأما الرافضة، فأشدّ الناس اختلافًا وتباينًا وتطاعنًا، فكل واحد منهم يختار مذهبًا لنفسه يلعن من خالفه عليه، ويكفر من لم يتبعه... ثم ذكر بعض ما يتفقون عليه من العقائد، ثم قال: «ولولا ما نؤثره من صيانة العلم الذي أعلى الله أمره وشرف قدره، ونزّهه أن يخلط به نجاسات أهل الزيغ وهيج أقوالهم ومذاهبهم، التي تشعّر الجلود من ذكرها، وتجزع النفوس من استماعها، وينرّ العقلاء ألفاظهم وأسماعهم عن لمطها، لذكرت من ذلك ما فيه عبرة للمعتبرين، ولكّنه قد روي عن طلحة بن مصرف رحمه الله قال: «لولا أنني على طهارة لأخبرتكم

(5) راجع مقالات الإسلاميين وه تشبيه الرد على أهل البدع للمطري، و لمرق بين الشرق للبيداني، و الملل والنحل، لشهرستاني

بما تقوله الرافضة»⁽⁶⁾.

وكل ما يعتقده الرافض لا يستندون فيه إلى القرآن، أو إلى السنة، أو إلى الإجماع، بل عمدتهم في ذلك الكذب والتفاد الذي يسمونه تقية

قال شيخ الإسلام: «فإن الرافضة في الأصل ليسوا أهل علم وخبرة بطريق النظر والمناظرة، ومعرفة الأدلة وما يدخل فيها من المنع والمعارضة، كما أنهم من أجهل الناس بمعرفة المنقولات والأحاديث والأخبار، والتمييز بين صحيحها وضعيفها، وإنما عمدتهم في المنقولات على توريخ منقطعة الإسناد، وكثير منها من وضع المعروفين بالكذب، بل وبالإلحاد، وعلماءهم يعتمدون على نقل مثل أبي مخنف لوط بن يحيى⁽⁷⁾، وهشام بن محمد ابن السائب⁽⁸⁾، وأمثالهما من المعروفين بالكذب عند أهل العلم، مع أن أمثال هؤلاء هم من أجل من يعتمدون عليه في النقل، إذ كانوا يعتمدون على من هو في غاية الجهل والافتراء، ممن لا يذكر في الكتب، ولا يعرفه أهل العلم بالرجال.

وقد اتفق أهل العلم بالنقل والرواية والإسناد على أن الرافضة أكذب الطوائف، وكذب فيهم قديم، ولهذا كان أئمة الإسلام يعلمون امتيازهم بكثرة الكذب»⁽⁹⁾.

قال أشهب بن عبد العزيز - سئل مالك عن الرافضة فقال: «لا تكلمهم ولا ترو عنهم فإنهم يكذبون»⁽¹⁰⁾.

سب الصحابة و شتمهم وموقف الإمام مالك منه

تقدّم الكلام على وجوب محبة الصحابة، والتبرؤ عنهم، والاعتراف بفضلهم، والتأسي بهم؛ لأنهم أصحاب رسول الله ﷺ. فمحبتهم من محبته، وبغضهم من بغضه، ولذلك جاءت النصوص الكثيرة من الكتاب والسنة الدالة على تحريم سبهم وشتمهم، والوعيد لمن فعل ذلك.

(6) «الإبادة الكبرى» (556/2)

(7) أبو مخنف لوط بن يحيى السريج، قال ابن عدي: «شيعي محترق». وقال لأهبي: «أخباري ثالث لا يؤثّر به توكيد سنة 157 هـ». «الكامل» لابن عدي (2110/6)، وه لميزان لأهبي (420 419/3)

(8) قال ابن عساكر: «رافضي ليس بثقة مات سنة 204 هـ». «الميزان» لأهبي (304/4 305)

(9) «منهاج السنة» (60 58/1) ونظرو «المصن» لابن حزم (180 194/4)

(10) رواه ابن حاتم كماله «منهاج السنة» (60/1)



كافر ولا حق لكافر في الفبي»⁽²⁸⁾.

وقد جاء عن الإمام مالك رحمته الله بيان علة أخرى في تكفير الروافض، وهو أن سبهم والقذح فيهم كسب رسول الله ﷺ والقذح فيه، حيث قال: «إنما هؤلاء قوم أرادوا القذح في النبي ﷺ فلم يمكنهم ذلك، ففقدوا في أصحابه حتى يقال: رجل سوء كان له أصحاب سوء، ولو كان رجلاً صالحاً لكان أصحابه صالحين، أو كما قال»⁽²⁹⁾.

موقف مالك من سب أمهات المؤمنين زوجات الرسول ﷺ رضي الله عنهن

ختلف العلماء في حكم ذلك، هل حكم سبهن يكون كالحكم في سب سائر الصحابة رضي الله عنهم أو يكون كحكم من سب الرسول ﷺ لأن فيه أدنى لسيئ ﷺ؟

فأما الحكم في عائشة أم المؤمنين رضي الله عنها، فيرى الإمام مالك أن من سبها بقتل: لأنه محالة للقرآن، كما تقدم أنه قال: «من سب أبا بكر جلد، ومن سب عائشة قتل، قيل له لم؟ قال: «من رماها فقد خالف القرآن؛ لأن الله تعالى يقول: ﴿يَعِظُكُمُ اللَّهُ أَنْ تَعُودُوا لِمِثْلِهِ أَبَدًا إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾ [النساء: 81]، فمن عاد مثله فقد كمر»

قال القاضي: «ومعنى هذا: والله أعلم. أن الله لما عظم سبها كما عظم سبه، وكان سبها سباً نبيها، وقرن سب نبيها وأداءه بأذنه تعالى، وكان حكم مؤديه تعالى القتل، كان مؤذي نبيها كذلك كما قدمناه»⁽³⁰⁾.

ومن العلماء من قيد الحكم بالكفر والقتل على قذف عائشة رضي الله عنها فيما برأها الله منه، نقل شيخ الإسلام عن القاضي أبي يعلى أنه قال: «من قذف عائشة رضي الله عنها بما برأها الله منه كفر بلا خلاف، وقد حكى الإجماع على هذا غير واحد، وصرح غير واحد من الأئمة بهذا الحكم»⁽³¹⁾.

(28) ذكره القاضي في ترتيب المدارك (46/2) (47)

(29) «تصانيف لمسئولة» (580)

(30) «تصانيف» (1110/2)

(31) «تصانيف لمسئولة» (566) «نظر» «تفسير بن جرير» (103/18) (104)

[مبتدأ: 10] فالنبي هؤلاء الثلاثة: فمن سب أصحاب رسول الله ﷺ فليس من هؤلاء الثلاثة ولا حق له في الفبي»⁽²³⁾.

عن عبد الله بن سوار العنبري قال: قال مالك: «من تنقص أحدًا من أصحاب رسول الله ﷺ، أو كان في قلبه عليهم ع، فليس له حق في ع المسلمين، ثم تلا قوله تعالى: ﴿مَّا آفَاكُمُ اللَّهُ عَلَيْهِمْ﴾ حتى أتى قوله ﴿وَالَّذِينَ جَاءُوا مِنْ بَعْدِهِمْ يَقُولُونَ رَبَّنَا أَخْرِجْنَا مِنْ هَٰذَا بِمَا كَانُوا لَا يَفْقَهُونَ شَيْئًا﴾ فلو لم يَأْمُرْنَا رَبَّنَا بِمَا كَانُوا لَا يَفْقَهُونَ شَيْئًا لَكُنَّا مِنَ الْخَائِبِينَ﴾ قال: «ومن تنقصهم أو كان في قلبه ع، فليس له في الفبي حق»⁽²⁴⁾.

قال ابن كثير: «ما أحسن ما استنبط الإمام مالك رحمته الله من هذه الآية الكريمة: أن الرافضي الذي يسب الصحابة ليس له في مال الفبي نصيب، لعدم اتصافه بما مدح الله به هؤلاء في قولهم: ﴿رَبَّنَا أَخْرِجْنَا مِنْ هَٰذَا بِمَا كَانُوا لَا يَفْقَهُونَ شَيْئًا﴾ فلو لم يَأْمُرْنَا رَبَّنَا بِمَا كَانُوا لَا يَفْقَهُونَ شَيْئًا لَكُنَّا مِنَ الْخَائِبِينَ﴾ قال: «ومن تنقصهم أو كان في قلبه ع، فليس له في الفبي حق»⁽²⁵⁾. ثم ذكر قول عائشة رضي الله عنها أنها قالت: «أمرو بالاستعمار لأصحاب رسول الله ﷺ فسبوه، ثم قرأت هذه الآية: ﴿وَالَّذِينَ جَاءُوا مِنْ بَعْدِهِمْ يَقُولُونَ رَبَّنَا أَخْرِجْنَا مِنْ هَٰذَا بِمَا كَانُوا لَا يَفْقَهُونَ شَيْئًا﴾ فلو لم يَأْمُرْنَا رَبَّنَا بِمَا كَانُوا لَا يَفْقَهُونَ شَيْئًا لَكُنَّا مِنَ الْخَائِبِينَ﴾ قال: «ومن تنقصهم أو كان في قلبه ع، فليس له في الفبي حق»⁽²⁶⁾.

وقال القرطبي عن هذه الآية: «هذه الآية دليل على وجوب محبة الصحابة، لأنه جمل لمن بعدهم حظاً في الفبي، ما أقاموا على محبتهم، وموالاتهم، والاستغفار لهم، وأن من سبهم أو واحد منهم، أو اعتقد فيه شراً، إنه لا حق له في الفبي، روي ذلك عن مالك وغيره»⁽²⁷⁾.

وقال مصعب الزبيري وعبد الله بن نافع: «دخل هارون المسجد، فركع ثم أتى قبر النبي ﷺ، فسلم عليه، ثم أتى مجلس مالك، فقال: السلام عليك ورحمة الله وبركاته»، قال له مالك: «وعليك السلام - يا أمير المؤمنين - ورحمة الله وبركاته»، ثم قال لمالك: «هل لمن سب أصحاب رسول الله ﷺ في الفبي حق؟»، قال: «لا، ولا كرامة ولا مسرة»، قال: «من أين قلت ذلك؟»، قال: «قال الله: ﴿لَيْسَ لَهُمْ الْكُفَّارُ﴾ [البقرة: 29] فمن عابهم، فهو

(23) رواه الأئمة في «اعتقاد أهل السنة» (1268/7) (1269)، وذكره القاضي عياض في «الشفا» (111/2)، و«ترتيب المدارك» (46/2) (47)

(24) رواه أبو نعيم في «الحلية» (327/6)، وذكره البيهقي في «تفسيره» (321/4)

(25) «تفسير بن كثير» (339/4)

(26) رواه «بن أبي حاتم» كما في «تفسير بن كثير» (339/4) وهو في «صحيح مسلم» بدون ذكر الآية (3022)

(27) «تفسير القرطبي» (32/18)

تحذير الإخوان من هجران القرآن

نجيب جلاوح



أنزل الله تعالى على سيد الأنبياء والمرسلين ﷺ خير كتبه وأعظمها - القرآن الكريم - فيه الهدى والنور - ﴿وَكَذَلِكَ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ رُوحًا مِّنْ أَمْرِنَا مَا كُنتَ تَدْرِي مَا الْكِتَابُ وَلَا الْإِيمَانُ وَلَكِنَّ جَعَلْنَاهُ نُورًا نَّهْدِي بِهِ مَن نَّشَاءُ مِنْ عِبَادِنَا﴾ [الشورى: 52]

وأمر الله تعالى عباده أن يتمسكوا به ليهتدوا، وإلا كانوا في ضلال مبين، فقال: ﴿وَأَعْتَصِمُوا بِحَبْلِ اللَّهِ جَمِيعًا وَلَا تَفَرَّقُوا﴾ [آل عمران: 103].

وحبل الله الممدود من السماء إلى الأرض: هو القرآن العظيم، وبه هدر رسولنا الكريم ﷺ: ممن زيد بين أرقام - مرفوعاً - «كتاب الله عز وجل هو حبل الله من اتبعه كان على الهدى، ومن تركه كان على ضلالة»⁽¹⁾.

ولما هجر القوم كتاب الله، وأعرضوا عما فيه من الهدى، شكاهم نبينا ﷺ إلى ربه، فقال تعالى - حاكياً قوله: ﴿وَقَالَ الرَّسُولُ يَرْبِّ إِنَّ قَوْمِي اتَّخَذُوا هَذَا الْقُرْآنَ مَهْجُورًا﴾ [الحجرات: 1].

وعبر عن فريش بالقوم فقال: ﴿إِنَّ قَوْمِي﴾ زيادة في تشنيع صنيعهم معه، لأن من شأ قوم الرجل أن يوافقوه، لا أن يحالفوه، وأن يصدقوه، ولا يكذبوه.

واتَّخَذَهُمُ ﴿الْقُرْآنَ مَهْجُورًا﴾ له معنيان: فإن كان من «الهجر» - بضم الهاء - فمعناه: ادعاهم فيه السيئ من القول، وقولهم فيه هجراً، أي: زعمهم أنه سحر وشعر وكهانة وكذب وأساطير الأولين، قاله محاهد⁽²⁾.

(1) رواه مسلم (2408)

(2) أخرجه الطبري (443/17)

وإن كان من «الهجر» - بفتح الهاء - فهو الترك والبعد، أي جعلوه متروكاً مبعداً مقصياً، وأعرضوا عنه، ولم يسمعوا له وهذا قول جابر بن زيد⁽³⁾.

ولا مانع من الأخذ بالقولين، لا سيما أن الآية تحتمل المعنيين معاً، فيكون هجر القرآن بهذا وبهذا، بل وبغيرهما⁽⁴⁾، كما سيأتي بيانه في أنواع الهجر.

وهذا الإخبار من النبي الكريم ﷺ حكاية عن قوله في الدنيا

(3) أخرجه الطبري (444/17)

(4) قال ابن عثيمين تلكه «فإن القاعدة - في علم التفسير - أن الآية إذا احتدمت معنيين لا تعارض بينهما - وجب الأخذ بهما جميعاً لأن الأخذ بأحدهما يضيغ (أوسع للمعنى) - لتفسير جزء عم (ص 222).

الوعيد ونحن - معشر مسلمين - قد كان منا للقرآن العظيم هجرٌ كثيرٌ في الزمان الطويل، وإن كنا به مؤمنين⁽⁷⁾.

ولقد حذر الله تعالى من الإعراض عن القرآن فقال: ﴿كَتَبْتُ فُصِّلْتُ آيَاتُهُ، قُرْآنًا عَرَبِيًّا يُقْرَأُ بِمَنْعُونَ⁽⁸⁾ ذَبِيرًا وَبِزَكَاةٍ وَأَعْرَضَ أَكْثَرُهُمْ فَهُمْ لَا يَسْمَعُونَ⁽⁹⁾﴾ [الزمر: 21].

وتوعد من يفعل ذلك، فقال: ﴿وَقَدْ آتَيْنَاكَ مِنْ لَدُنَّا وَكَرَّمَا⁽¹⁰⁾ مِّنْ أَعْرَضَ عَنْهُ فَإِنَّهُ يَحْمِلُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وِزْرًا⁽¹¹⁾ خَلِيلِينَ بِهِ وَسَاءَ لَهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ جُنَاحًا⁽¹²⁾﴾ [الزمر: 21].

فعلى ضوء ما أوردته كتب التفسير، يُعلم بأن هجر القرآن - أو الإعراض عنه - له جانبان:

□ جانب يتعلق بالقرآن - مع عدم الإيمان به -: وهذا صنيع الكفار والمنافقين.

□ وجانب يتعلق بالقرآن - مع الإيمان والإقرار به -: وهذا صنيع المقصّرين من المسلمين⁽⁸⁾.

فعلى ضوء ما أوردته كتب التفسير، يُعلم بأن هجر القرآن - أو الإعراض عنه - له جانبان: جانب يتعلق بالقرآن - مع عدم الإيمان به -: وهذا صنيع الكفار والمنافقين. وجانب يتعلق بالقرآن - مع الإيمان والإقرار به -: وهذا صنيع المقصّرين من المسلمين

أنواع هجران القرآن

هجر القرآن ليس له صورة واحدة، بل هو أنواع مختلفة، كما دلت عليه نصوص التوجيه.

وقد أشار إليها بعض أهل العلم، أذكر - هنا - ثلثين لعلمين منهم، وهما: ابن القيم وابن كثير - عليهما رحمة الله -.

قال ابن كثير

«كانوا إذا تلى عليهم القرآن أكثروا اللفظ والكلام في غيره حتى لا يسمعه، فهذا من هجرانه، وترك علمه وحفظه - أيضا

(7) «آثار ابن باديس» (407/1)

(8) انظر «مفردات ألفاظ القرآن» لابن كثير، «الشيخ صالح ابن عبد الله بن حميد حطاب الحرم المكي» (5691/11)

- وهذا قول لجمهور، وهو الظاهر - بدليل ما يتبعه من التسلية والموانسة في الآية الموالية، فيكون - حينئذ - معطوفاً على قوله تعالى: ﴿وَقَالَ الَّذِينَ لَا يَرْجُونَ لِقَاءَنَا تَوَلَّوْا أُولَئِكَ كَانُوا فِي أَعْيُنِنَا أَمْ لَكُمْ أَرَأَيْتُمْ﴾ الآية [التكوير: 21]، وما بينهما اعتراض.

وقيل: هذا سيكون من قوله ﷺ يوم القيامة، فيكون معطوفاً على قوله تعالى: ﴿وَيَوْمَ يَعْصِي الْأَمْرُ لِلَّهِ وَعَلَىٰ بَدْنِهِ يُكْرَهُ يَلْعَنُ أَتَمَحَدُّثُ مَعَ أَرْسُولٍ سَيِّئًا⁽⁹⁾﴾ [الزمر: 27].

وفي هذه الشكاية من رسول الله ﷺ - تخويف عظيم لقومه، ونهيب لهم - لأن أنبياء الله ورسله كانوا إذا شكوا قومهم إلى ربهم حلب بهم بقمة الله، وعجل لهم عدا به - ولم يُنظروا، وفي هذا وعيد شديد لكل من كان هاجراً للقرآن بأي وجه من وجوه الهجران.

فعزى الله تعالى نبيه ﷺ فيمن سبقه من النبيين والمرسلين، وجعل ذلك تسلية له ومواساة، ووعدته النصرة على أعدائه، وأخبره بأن هؤلاء القوم لهم سلف صنعوا مثل صنيعهم، فقال تعالى: ﴿وَكَذَلِكَ جَعَلْنَا لِكُلِّ نَبِيٍّ عَدُوًّا مِنَ الْمُجْرِمِينَ وَكَفَىٰ بِرَبِّكَ هَادِيًا وَنَصِيرًا⁽¹⁰⁾﴾ [الحجرات: 17] أي كما حصل لك أيها النبي الكريم - في قومك - من هجرانهم للقرآن، والباعث على هذا هو العداوة، والعداوة من شأنها أن تؤدي إلى هجر الأقوال والأفعال، فكذلك وقع للأنبياء - قبلك - مع أممهم، فكذلك فيهم أسوة، فلتصبر على ما تلقاه، كما صبر أولو العزم من الرسل⁽¹¹⁾.

وقد استدل شيخ الإسلام ابن تيمية ﷺ بهذه الآيات على أن هاجر الضر - من أعداء النبي ﷺ - فقال

«فبيّن أن من هجر القرآن - فهو من أعداء الرسول، وأن هذه العداوة أمر لا بد منه، ولا مفر عنه⁽¹²⁾».

وتجدر الإشارة - هنا - إلى أن هذه الآية - آية الشكوى - وإن نزلت في حق المشركين، وفي هجرهم للقرآن الكريم وكفرهم به، غير أن نظمها مما يرهّب ويخيف عموم الهاجرين لكتاب الله وإن كانوا به من المؤمنين.

قال الشيخ بن باديس رحمه الله:

«وفي حكاية القرآن لهذه الشكوى: وعيد كبير للهاجرين، بإزالة العقاب بهم، إجابة لشكوى نبيه، ولما كان الهجر طبعاً، أعلاها عدم الإيمان به، فكل هاجر حظه من هذه الشكوى وهذا

(5) يُظهر - في معنى آية القرآن - تفسير ابن أبي حاتم (2687/8)، «معالم التنزيل» لميموني (82/6)، «المحرر الوحي» لابن عطية (209/4)، «الجامع لأحكام القرآن» لقرطبي (405/15)

(6) «مجموع المتأوى» (106/4)

من هجرانه، وترك الإيمان به وتصديقه من هجرانه، وترك تدبره وتفهمه من هجرانه، وترك العمل به وامتنال أوامره واجتناب زواجره من هجرانه، والقُدول عنه إلى غيره. من شعر أو قول أو غناء أو لهو أو كلام أو طريقة مأخوذة من غيره. من هجرانه⁽⁹⁾.

وقال ابن القيم:

«لعمري: هجر القرآن أنواع:

أحدها: هجر سماعه والإيمان به والإصغاء إليه.

والثاني: هجر العمل به، والوقوف عند حلاله وحرامه، وإن قرأه وأمن به.

والثالث: هجر تحكيمه والتحاكم إليه، في أصول الدين وفروعه، واعتقاد أنه لا يقيد اليقين، وأن أدلته لفظية لا تحصل العلم.

والرابع: هجر تدبره وتفهمه ومعرفة ما أراد المتكلم به منه.

والخامس: هجر الاستشفاء والتداوي به، في جميع أمراض

القلوب وأدوائها، فيطلب شفاء دائه من غيره، ويهجر التداوي

به. وكل هذا داخل في قوله: ﴿وَقَالَ الرَّسُولُ يَرَبِّ إِنَّ قَوْمِي اتَّخَذُوا هَذَا

الْقُرْآنَ مَهْجُورًا﴾ [سورة الزمزم: ١٠]. وإن كان بعض الهجر أهون

من بعض⁽¹⁰⁾.

■ وتمصيل ذلك فيما يلي:

① هجر تلاوته:

لقد أمر الله تعالى بتلاوة كتابه العزيز وأتباعه وقراءته.

فقال ﴿أَتْلُ مَا أُوحِيَ إِلَيَّ مِنْ كِتَابٍ﴾ [التكوير: ١٠٤].

وقال - حاكياً قول سيده ﷺ - «وَأَمَرْتُ أَنْ أَكُونَ مِنَ السَّائِلِينَ»

وَأَنْ أَتَمُورَ الْقُرْآنَ» [سورة التكملة: ١]. أي: وأمرت. كذلك. بأن أتلو

على الناس القرآن أبلغهم وحي الله تعالى⁽¹¹⁾.

وحث رسول الله ﷺ على قراءة القرآن: داكراً فُضِّل

ذلك؛ فقال: «اقْرَأُوا الْقُرْآنَ؛ فَإِنَّهُ يَأْتِي يَوْمَ الْقِيَامَةِ شَمِيعاً

لأصحابه... الحديث⁽¹²⁾.

وكان مما أوصى به ﷺ بعض أصحابه قوله لأبي ذرٍّ

لغفاري رضي الله عنه «عليك بتلاوة القرآن وذكر الله؛ فإنه نور لك

في الأرض، ودُخْرٌ لك في السماء»⁽¹³⁾.

(9) «تفسير القرآن العظيم» (303/10).

(10) «الموائد» (ص 156).

(11) انظر «تفسير القرآن العظيم» لابن كثير (439/10)، «تفسير الكريم الرحمن»

بشمسي (ص 611).

(12) رواه مسلم (804) عن أبي أمامة الباهلي رضي الله عنه.

(13) رواه ابن حبان (361) انظر «صحيح الترمذي» (223).

ونُتِبَ على أن لفظ التلاوة، يأتي بمعنى القراءة، ويُستعمل

بمعنى الاتباع، بل هو المقصود من اللفظ، قال ابن القيم رحمه الله:

«قوله: ﴿الَّذِينَ آمَنُوا بِالْكِتَابِ يَتْلُونَهُ حَقَّ تِلَاوَتِهِ أُولَئِكَ يُؤْمِنُونَ

بِهِ﴾ [البقرة: 121]، والمعنى: يتبعون كتاب الله حقَّ اتباعه، فتلاوة

القرآن: تناول تلاوة لفظه ومعناه، وتلاوة المعنى أشرف من

مجرد تلاوة اللفظ، وأهلها هم أهل القرآن، الذين لهم الشأن في

الدنيا والآخرة، فإنهم أهل تلاوة ومتابعة حقاً»⁽¹⁴⁾.

② هجر استماعه والإصغاء إليه:

أمرنا الله تعالى بالاستماع لآيات كتابه حين تُتلى، وعدم

الانشغال عنه بغيره، تعظيماً له واحتراماً؛ فقال: ﴿وَإِذَا قُرِئَ

الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَأَنْصِتُوا لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ﴾ [سورة الأعراس: ١].

وإنما قال ﴿فَاسْتَمِعُوا لَهُ﴾، ولم يقل (فاسمعوا)، لأنَّ

الاستماع يكون بحضور القلب، الذي يحصل معه تدبر؛ بخلاف

السَّمْع، الذي يكون من غير قصد.

قال ابن تيمية رحمه الله:

«فلو كان الرجل مادراً فسمع قرآن، من غير أن يستمع إليه.

لم يؤجر على ذلك، وإنما يؤجر على الاستماع الذي يقصد»⁽¹⁵⁾.

وذكر ابن القيم رحمه الله أن من أسباب هجر استماع القرآن

الاستماع للأغاني وآلات الطرب، الذي زينته الشيطان لكثير من

الناس، فقال

«ومن مكاييد عدو الله ومصايد، التي كاد بها من قل نصيبه

من العلم والعقل والدين، وصاد بها قلوب الجاهلين المبطلين

سماع المكاء والتصدية، والغناء بالآلات المحرمة، الذي يصدُّ

القلوب عن القرآن، ويجعلها عاكفة على الفسوق والعصيان، فهو

قرآن الشيطان، والحجاب الكثيف عن الرحمن»⁽¹⁶⁾.

(14) «مفتاح دار السعادة» (202/1)، مع شيء من الحذف.

(15) «مجموع الفتاوى» (213/30).

(16) «عائلة نلهمان من مصائد الشيطان» (408/1).



③ هَجَرَ تَدْبِيرَهُ وَتَفْهَمَهُ

ينبغي لمن يقرأ القرآن أن يتدبر آياته، ويتأمل في معانيه وأحكامه، وهذا هو المقصود الأعظم من إنزاله، لا مجرد قراءته وتلاوته. على عظم أحرها - قال تعالى ﴿كَتَبَ أَرْكَتَهُ إِلَيْكَ مُرَكَّ لِيَتَرَوُا بَيِّنَاتٍ وَيَسْتَذَكِّرَ أُولُو الْأَلْبَابِ﴾ (٢١) ﴿لَقَدْ فَتَنَّا﴾.

وقد ونح الله تعالى من ترك التدبر في القرآن، فقال ﴿أَفَلَا يَسْتَبْشِرُونَ الْفُرْقَانِ أَمْ عَلَى قُلُوبٍ أَقْفَالُهَا﴾ (٢٢) ﴿لَقَدْ فَتَنَّا﴾.

ولمّا كان فقه القرآن وفهمه هو المقصود بتلاوته، لا مجرد القراءة فقط، لم يأذن النبي ﷺ لعبد الله بن عمرو بن العاص رضي الله عنه أن يحتم القرآن في أقل من ثلاث، وقال له: «ثم يفقه». وفي رواية: لا يفقه. من قرأ القرآن في أقل من ثلاث» (٢٣).

وهذا النوع من الهجر - أي: هجر الفهم والتدبر - أشد وأشنع من سابقته - أي: هجر تلاوته وسماعه -

قال شيخ الإسلام ابن تيمية رحمته الله: «وهجر معانيه أعظم من هجر ألفاظه» (٢٤).

وقراءة ما تبسر من آيات القرآن - بتدبر وتمعن - أفضل من قراءته كله من غير فهم.

قال ابن القيم رحمته الله:

«فقرأة آية بتدبر وتفهم خير من قراءة ختمه بغير تدبر وتفهم، وأنفع للقلب، وأدعى إلى حصول الإيمان، وذوق حلاوة القرآن، وهذه كانت عادة السلف... فقرأة القرآن بالتفكير هي أصل صلاح القلب» (٢٥).

④ هَجَرَ الْعَمَلُ بِهِ:

إن الغاية العظمى من إنزال القرآن الكريم هي العمل به، وامتنال أوامره، واجتناب نواهيه، والوقوف عند حدوده، لهذا وردت آيات عديدة فيه تأمر - أمر بإيجاب - باتباعه والعمل به، منها

قوله تعالى: ﴿كَتَبَ أَرْكَتَهُ إِلَيْكَ فَلَا يَكُنْ فِي صَدْرِكَ حَرَجٌ مِّنْهُ لِيَسْذِرَ بِهِ، وَيُذَكِّرَ لِلْمُؤْمِنِينَ﴾ (٢٦) ﴿تَلْجُوا مَا أَرْكَتَ إِلَيْكُمْ مِّن رَّبِّكُمْ وَلَا تَتَّبِعُوا دُورَ الَّذِينَ أُولَئِكَ قَلِيلًا مَّا تَذَكَّرُونَ﴾ (٢٧) ﴿لَقَدْ فَتَنَّا﴾. والعمل بالقرآن سبب لنيل رحمة الله - في الدنيا والآخرة - قال تعالى ﴿وَهَذَا كِتَابٌ أَنزَلْنَاهُ مُبَارَكٌ مُّفَصَّلٌ وَأَتَقُوا لَعْنَتَكُمْ فَرْتَمُونَ﴾ (٢٨) ﴿لَقَدْ فَتَنَّا﴾.

(17) رواه أبو داود (1397)، والترمذي (2949)، وابن ماجه (1347)، انظر «صحيح الجامع» (7743).
(18) «بيان طبخ نعيم» (514/8).
(19) «مفتاح دار السعادة» (187/1).

قال ابن تيمية رحمته الله

«والمطلوب من القرآن - هو فهم معانيه، والعمل به، فإن لم تكن هذه همة حافظه، لم يكن من أهل العلم والدين» (20).

ولقد ضرب الله تعالى لليهود الذين تركوا العمل بالتوراة - مثل السوء - فقال تعالى: ﴿مَثَلُ الَّذِينَ حُمِّلُوا التَّوْرَةَ ثُمَّ لَمْ يَحْمِلُوهَا كَمَثَلِ الْجِمَارِ يَحْمِلُ أَسْفَارًا بِئْسَ مَثَلُ الْقَوْمِ الَّذِينَ كَذَبُوا بِعَهْدِ اللَّهِ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ﴾ (٢٩) ﴿لَقَدْ فَتَنَّا﴾.

وهذا المثل يلحق من لم يعمل بالقرآن الكريم - أيضا - قال ابن القيم رحمته الله:

«فهذا المثل وإن كان قد ضرب لليهود، فهو متناول من حيث المعنى لمن حمل القرآن، فترك العمل به، ولم يؤد حقه، ولم يزرعه حق رعايته» (٢١).

ومن هجر العمل بالقرآن: قول النبي ﷺ في وصف الخوارج: «يقرؤون القرآن لا يجاوز حناجرهم» (٢٢) أي: لا يرتفع إلى الله تعالى، ولا يثابون عليه؛ لأن أعمالهم له مخالفة؛ بسفك دماء المسلمين، وإخافة سبلهم» (٢٣).

⑤ هَجَرَ الْأَسْتِغْفَاءَ بِهِ وَالتَّوَدَّي:

إن القرآن الكريم شفاء لجميع أمراض القلوب والأبدان، سواء كانت أمراض القلوب: أمراض شهوة وشك، أو أمراض شهوة وعي، قال تعالى: ﴿وَنُرِيدُ مِن تَفَرُّدٍ مَا هُوَ شِفَاءٌ وَرَحْمَةٌ لِّلْمُؤْمِنِينَ وَلَا يَرْيَدُ الْفَاسِقِينَ إِلَّا الْخُسَارَى﴾ (٢٤) ﴿لَقَدْ فَتَنَّا﴾.

وشير - هنا - إلى أن حرف الجر (من): لبيان الجنس، لا للتبقيص، أي أن القرآن كله شفاء.

وقال تعالى: ﴿وَتَأْتِيَ النَّاسَ قَدْ جَاءَ تَكْمُلُ مَوْعِدَةٍ مِّن رَّبِّكُمْ وَشِفَاءٌ لِّمَا فِي الصُّدُورِ وَهُدًى وَرَحْمَةٌ لِّلْمُؤْمِنِينَ﴾ (٢٥) ﴿لَقَدْ فَتَنَّا﴾.

وقال ﴿قُلْ هُوَ لِلَّذِينَ آمَنُوا هُدًى وَشِفَاءٌ لِّغَضَلَانِ﴾ (٢٦).

قال ابن القيم رحمته الله

«فالقرآن هو الشفاء التام من جميع الأدواء القلبية والبدنية، وأدواء الدنيا والآخرة، وما كل أحد يؤهل ولا يوفق للاستشفاء به، وإذا أحسن العليل التدوي به، ووضع على دائه بصدق وإيمان، وقبول تام، واعتقاد جازم، واستشفاء شروطه، لم يقاومه الداء أبداً، وكيف تقاوم الأدواء كلام رب الأرض والسماء، الذي

(20) «مجموع الفتاوى» (55/23).

(21) «علام الموقعين» (288/2).

(22) رواه البخاري (3344) ومسلم (1064) عن أبي سعيد رضي الله عنه.

(23) انظر «شرح صحيح البخاري لابن بطال» (589/8).

لو نزل على الجبال لصدعها، أو على الأرض لقطعها، فما من مرض من أمراض القلوب والأبدان - إلا وفي القرآن سبيل الدلالة على دوائه وسببه... وأما الأدوية القلبية؛ فإنه يذكرها مفصلة، ويذكر أسباب أدوائها وعلاجها، قال: ﴿أَوَلَمْ يَكْفِهِمْ أَنَّا أَنزَلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ يُتْلَىٰ عَلَيْهِمْ﴾ [التكوير: 51]، فمن لم يشفه القرآن، فلا شفاء الله، ومن لم يشفه، فلا كفاه الله⁽²⁴⁾.

⑥ هجر تحكيمه والتحاكم إليه:

قد أنزل الله - عز وجل - القرآن الكريم ليحكم بين الناس فيما اختلفوا فيه، فتسعد به البشرية من خلال تطبيقهم لأحكامه، ونهاهم عن تحكيم غيره، أو التحاكم إلى سواه من لقوانين الوصية.

والقارئ لكتاب الله يمرُّ على آيات كثيرة تدلُّ على وجوب تحكيم الشريعة الإسلامية، التي من مصادرها القرآن الكريم، ونذكر في هذا الصدد - على سبيل التمثيل لا على وجه الحصر - بعض الآيات التي تدعو إلى ذلك.

قال تعالى: ﴿إِنَّا أَنزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ لِتَحْكُمَ بَيْنَ النَّاسِ بِمَا أَرَاكَ اللَّهُ وَلَا تَكُنْ لِلْخَائِبِينَ خَصِيمًا﴾ [سورة الزكاة: ٤١]، وقال - أيضًا - ﴿وَأَنِ احْكُم بَيْنَهُم بِمَا أَنزَلَ اللَّهُ وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَهُمْ وَاتَّقِ اللَّهَ كَ الَّذِي يَخْرُجُكَ مِنَ الْبُيُوتِ وَمَا أَنْزَلَ إِلَيْكَ فَإِنْ تَوَلَّوْا فَاعْلَمُوا أَنَّهُ يَرِيءُ اللَّهُ أَنْ يُصِيبَهُمْ بِعَذَابٍ مِنْ دُونِهِمْ إِنَّ كَيْدَ الْإِنْسَانِ لَمُيْسُورٌ﴾ [الحجرات: ١١]، ﴿أَفَحُكْمَ الْجَاهِلِيَّةِ يَبْغُونَ وَمَنْ أَحْسَنُ مِنْ اللَّهِ حُكْمًا لِقَوْمٍ يُوقِنُونَ﴾ [سورة المائدة: ٥٠] [سورة المائدة: ٥٠]

قال ابن كثير رحمه الله:

«يُنْكَرُ تَعَالَى عَلَى مَنْ حَرَجَ عَنْ حُكْمِ اللَّهِ الْمُحْكَمِ الْمُشْتَمِلِ عَلَى كُلِّ خَيْرٍ، النَّاهِي عَنِ كُلِّ شَرٍّ، وَعَدَلُ إِلَى مَا سِوَاهُ مِنَ الْأَرَءِ وَالْأَهْوَاءِ وَالْإِصْطِلَاحَاتِ الَّتِي وَضَعَهَا الرُّجَالُ بِلَا مُسْتَقْبَدٍ مِنْ شَرِيعَةِ اللَّهِ، كَمَا كَانَ أَهْلُ الْجَاهِلِيَّةِ يَحْكُمُونَ بِهِ مِنَ الضَّلَالَاتِ وَالْجَهْلَالَاتِ، مِمَّا يَضَعُونَهَا بِأَرَائِهِمْ وَأَهْوَائِهِمْ»⁽²⁵⁾.

ولمَّا أَعْرَضَ النَّاسُ عَنْ تَحْكِيمِ كِتَابِ اللَّهِ - كما أمرهم الله - وحكموا بغير ما أنزل الله، استحقوا عقوبة الله، وحلَّ بهم سخطه، وأَذَقَهُمُ اللَّهُ لِبَاسَ الْجُوعِ، وَطَهَرَ فِيهِمُ الْقَمَرُ، فَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «خَمْسٌ بِخَمْسٍ» قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ! وَمَا خَمْسٌ بِخَمْسٍ؟ قَالَ: «مَا بَضِيعُ قَوْمٍ الْعَهْدِ إِلَّا سُلْطَ عَلَيْهِمْ عَدُوُّهُمْ، وَمَا حُكِّمُوا بِغَيْرِ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ إِلَّا فَشَا فِيهِمُ الْقَمَرُ، وَلَا ظَهَرَ فِيهِمُ الْمَاحِشَةُ إِلَّا فَشَا فِيهِمُ

(24) «رد المحتار» (352/4).

(25) «تفسير القرآن العظيم» (251/5).

الْمَوْتُ، وَلَا طَفَفُوا الْكَيْفَالَ إِلَّا مَنَعُوا النَّبَاتَ وَأَخَذُوا بِالسِّنِينَ، وَلَا مَنَعُوا الزَّكَاةَ إِلَّا خَسَّ عَنْهُمْ الْقَطْرُ»⁽²⁶⁾.

ومن آثار الحكم بغير ما أنزل الله، وفخر التحاكم إلى القرار وفوق التدارع بين الناس، حتى يصبح بعضهم عدوًّا لبعض، فلا يحتملون على كلمة سواء، فيكثر فيهم الشر، ويقل فيهم الخير، والله المستعان.

فَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ: «أَقْبَلَ عَلَيْنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ: «يَا مَعْشَرَ الْمُهَاجِرِينَ! خَمْسٌ إِذَا ابْتَلَيْتُمْ نَهْجًا، وَأَعُوذُ بِاللَّهِ أَنْ تُدْرِكُوهُنَّ». وَذَكَرَ مِنْهَا: «وَمَا لِمَ تَحْكُمُ أَمْتَهُمْ بَكِتَابِ اللَّهِ، وَتَتَخَيَّرُوا مِمَّا أَنْزَلَ اللَّهُ، إِلَّا جَعَلَ اللَّهُ نَاسَهُمْ بَيْنَهُمْ»⁽²⁷⁾.

قال ابن تيمية رحمه الله:

«وَإِذَا خَرَجَ وِلَاةُ الْأُمُورِ عَنْ هَذَا: فَقَدْ حَكَمُوا بِغَيْرِ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ، وَوَقَعَ بِأَسْهَمِ بَيْنَهُمْ، قَالَ النَّبِيُّ ﷺ: «مَا حُكِمَ قَوْمٌ بِغَيْرِ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ إِلَّا وَقَعَ بِأَسْهَمِ بَيْنَهُمْ». وَهَذَا مِنْ أَعْظَمِ أَسْبَابِ تَغْيِيرِ الدُّوَلِ»⁽²⁸⁾.

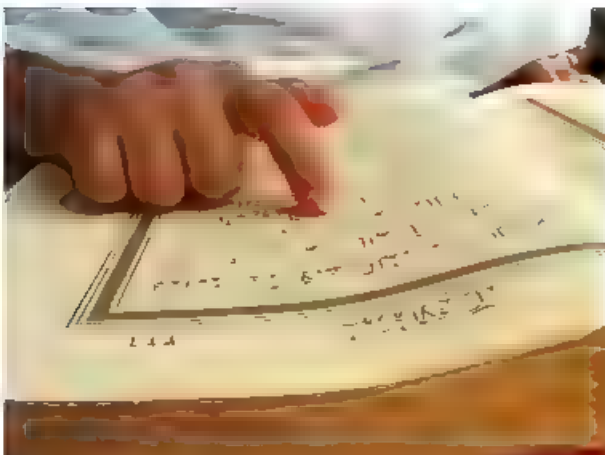
□□□

نَسْأَلُكَ اللَّهُمَّ كُلَّ اسْمٍ هُوَ لَكَ، سَمَّيْتَ بِهِ نَفْسَكَ، أَوْ عَلَّمْتَهُ أَحَدًا مِنْ خَلْقِكَ، أَوْ أَنْزَلْتَهُ فِي كِتَابِكَ، أَوْ اسْتَأْثَرْتَ بِهِ فِي عِلْمِ الْغَيْبِ عِنْدَكَ، أَنْ تَجْعَلَ الْقُرْآنَ الْعَظِيمَ رِيحَ قُلُوبِنَا، وَنُورَ صُدُورِنَا، وَحِلَاءَ أَحْزَانِنَا، وَصَلِّ اللَّهُمَّ عَلَى عَبْدِكَ وَرَسُولِكَ مُحَمَّدٍ، وَعَلَى آلِهِ وَأَصْحَابِهِ، وَسَلِّمْ تَسْلِيمًا كَثِيرًا، وَآخِرُ دَعْوَانَا أَنْ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ.

(26) رواه الطبراني في «معجم الكبير» (10992)، انظر: «صحيح الجامع» (3240).

(27) رواه ابن ماجه (4019) انظر «الصحيح» (106).

(28) «مجموع الفتاوى» (388/35).



فتاوى شرعية



أ.د. محمد علي فرحوس

أستاذ بكلية العلوم الإسلامية بجامعة الجزائر

في حكم تشريك قريتين بعمل واحد

السؤال:

هل يصح الغسل بتشريك قريتين، كغسل واحد للجنابة والحيض، أو غسل واحد للجنابة والجمعة؟

الجواب:

الحمد لله رب العالمين، والصلاة والسلام على من أرسله الله رحمة للعالمين، وعلى آله وصحبه وإخوانه إلى يوم الدين، أما بعد:

فأما مسألة تشريك قريتين بعمل واحد؛ فإن العلماء يختلفون في حكمها، كما تتباين آراؤهم فيما إذا لم تصح، فهل يبطل العمل بالكلية أم لا؟ وما هي العبادة الأولى بالصحة؟

والخيار من أقوال العلماء عدم جواز تشريك قريتين في عمل ولا أكثر من عبادة بفعل واحد؛ لأن العبادة لا تقني عن قريتين أو أكثر، كمن عليه قضاء الظهر لا يصح أن يصلّيه بصلاة الظهر أداءً، أو كمن عليه كفارة نذر أو قضاء رمضان فلا يجوز له أن ينويه مع صيام رمضان أداءً.

وحالف في هذا الأصل الأحناف، فيصح عندهم الجمع بين عبادتين، وحصروا هذا التشريك في الطهارة والتيمم؛ لأنه يدخل في باب الوسائل لا المقاصد⁽¹⁾، فيجزئ غسل واحد عن رفع الحدث الأكبر والأصغر، وعن الجمعة والجنابة مع حصول ثواب غسل الجمعة، كما يجزئ عن رفع حيض وجنابة، ويجزئ تيمم

(1) «الأشياء والنظائر» لابن نجيم (39).

واحد عن الحديثين الأكبر والأصغر، وهكذا. وأما ما كان داخلاً في باب المقاصد؛ ففيه تفصيل يرجع اعتباره إلى المقصود المراد تحقيقه هذا؛ والقول بالتشريك في النية هو مذهب بعض الشافعية أيضاً⁽²⁾.

ومن أدلة من أجاز الجمع بين عبادتين بعمل واحد قوله ﷺ: «وإنما لكل امرئ ما نوى»⁽³⁾، فإن عمومه يدل على أنه إن نوى الكل أجزأه، ويؤكدون ذلك بما رواه مسلم من حديث جابر ابن عبد الله رضي الله عنه أن وفد ثقيف سألوا النبي ﷺ فقالوا: يا رسول الله! إن أرضنا أرض باردة، فكيف بالغسل؟ فقال: «أما أنا فأفرغ على رأسي ثلاثاً»⁽⁴⁾، فظاهر الحديث يقيد دخول الوضوء في غسل، وبعمل واحد صحت قريتان، وكذلك قوله: «من غسل يوم الجمعة واغتسل، ونكز وايتكر، ومشى ولم يركب، ودنا من الإمام، فاستمع ولم يلغ، كان له بكل خطوة عمل سنة أجر صيامها وقيامها»⁽⁵⁾، ولحديث إذا ما حمل الاعتسال على غسل الجمعة والتفصيل على تفسيره أمراته؛ فإنه يدل على جواز الجمع بين غسل الجنابة والجمعة، وكذلك قوله ﷺ: «عمار بن ياسر رضي الله عنه عندما أحببنا كان يكفينا هكذا فضرّب النبي ﷺ بكفيه الأرض ونقح فيهما، ثم مسح بهما وجهه وكفيه»⁽⁶⁾، يدل

(2) انظر «المجموع» للنووي (326/1).

(3) أخرجه البخاري (541)، ومسلم (1907)، من حديث عمر بن الخطاب رضي الله عنه.

(4) أخرجه مسلم (328).

(5) أخرجه أبو داود (345) والترمذي (496)، وابن ماجه (1087)، والسنائي (1381)، وأحمد (16962)، من حديث أوس بن أوس الثقفي رضي الله عنه، ولحديث

نسخة الألباني لا يظن «صحيح لجامع الصغير» للألباني (6405).

(6) أخرجه البخاري (338)، ومسلم (368).

الحديث على إجزاء تيمم واحد للحدثين الأكبر والأصغر.

هذا؛ والقاعدة العامة تقتضي عدم إمكان إغناء العبادة الواحدة غناء عبادتين؛ لأنه إذا ما قام الدليل على وجوب كل عبادة على سبيل الانفراد، فلا يجوز تشريكها في عمل واحد، لقوله ﷺ: «إِنَّمَا الْأَعْمَالُ بِالنِّيَّاتِ»، فالحديث يفيد أن كل عمل منوط بنية، إذ مقابلة الجمع بالجمع يقتضي القسمة احداً، وأما رواية الإفراد: «إِنَّمَا الْأَعْمَالُ بِالنِّيَّةِ» فهي موافقة لرواية الجمع باعتبار المعنى؛ لأن الألف واللام إذا دخلت على الاسم أفادت فيه العموم مطلقاً عند الجمهور سواء كان مفرداً أو جمعاً ما لم تكن هناك قرينة عهد، وهو المنقول عن الشافعي وأحمد، وبه قال الشيرازي والياحي وابن برهان وصححه ابن الحاجب والبيضاوي وغيرهم⁽⁷⁾.

كما يمكن حمل رواية إفراد النية على محلها وهو القلب، قال السيوطي: «أما رواية الأعمال بالنية» فوجهه أن محل النية القلب، وهو متحد، فتاسب إفرادها...، ولأن النية ترجع إلى الإحلاص، وهو واحد للواحد الذي لا شريك له⁽⁸⁾.

أما المسائل المذكورة؛ فإنما تستنتج من هذه القاعدة لوجود دليل خاص يتمثل في تحويز الشرع هذا العمل بهذه الكيفية، فإن وافق عمله ما أقره الشرع عليه كان مصيباً وعمله مجزئاً، كرفع الحدث الأكبر والأصغر بالفسل الواحد والتيمم الواحد، وصلاة العيد والجمعة، والقرآن بين الحج والعمرة، والصدقة لذی رحم، وحصول تحية المسجد بالفريضة أو التراتية، فإن هذه القضايا ونظائرها إنما أجزأت بنية واحدة؛ لأنه بحصول الفعل يتحقق مراد الشارع ومقصوده، أي أن تحية المسجد مثلاً تحصل بأداء الفريضة وإن لم يتو التحيّة؛ لأن القصد بالتحيّة شغل البقعة من المسجد بالعبادة، وقد حصل⁽⁹⁾، فنياب قصد المكلف لا يؤثر لكون العبادة حائت على وفق ما طلبه الشارع.

أما الاستدلال بعموم حديث: «وَأِنَّمَا تَكُلُّ أَمْرِي مَا نَوَيْ» فساقط؛ لأن المراد منه أن العبد له نية الصالحة أو الفاسدة في العمل المشروع، وهذا العمل المشروع لا يجرئه عند الله تعالى إلا مع النية الصالحة دون الفاسدة، ويدل على هذا ما ختم به الحديث، وتماه قوله ﷺ: «فَمَنْ كَانَتْ هَجْرَتُهُ إِلَى اللَّهِ

وَرَسُولِهِ، فَهَجْرَتُهُ إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ، وَمَنْ كَانَتْ هَجْرَتُهُ إِلَى دُنْيَا يُصِيبُهَا أَوْ امْرَأَةٍ يَنْكِحُهَا فَهَجْرَتُهُ إِلَى مَا هَاجَرَ إِلَيْهِ»، فإن الهجرة الأولى مقبولة عند الله للنية الصالحة، والثانية مردودة لفسادها، فكان الحديث دالاً على صلاح العمل الثابت في الشرع جوازاً مع اقترانه بالنية الصالحة، وليس فيه دليل على صحة عمل وصلاحه بمجرد النية الصالحة إذا لم يثبت جوازها بدليل خاص، فالحاصل أن من قصد عبادتين فأكثر بعمل واحد لا يصح، ولا تقع إلا على عبادة واحدة عند الجمهور، خلافاً لابن حزم الذي يقرر بطلان كل عبادة قصد بها تحقيق قربتين، ونقل عن جماعة من السلف القول بعدم الإجزاء⁽¹⁰⁾.

ومن لم يُبطل العمل بالكلفة ظهر الخلاف بينهم على أي عبادة تقع صحيحة، فالأحناف يقدمون الأولوية في الحكم، فما كان فرضاً فهو أولى بالتقديم صحة؛ لكونه أقوى في درجة الحكم الشرعي، فإن استويا في القوة فيكون تصحيح إحدى العبادتين منوطاً باختيار المكلف، فإن اختار إحداها انصرفت إليه صحة، وبطلت الثانية⁽¹¹⁾، وعلى العكس من ذلك، والشافعية يرون أن من قصد أكثر من عبادة بالفعل الواحد فإنها تقع على النفل والتطوع، لا على الفريضة؛ لأن النية فيها غير جائزة بسبب التردد الذي ينشأ في الجزم المطلوب فيها.

والذي تعلّمنا إليه النفس - في غير المسائل المتصوص عليها - هو القول بأن المكلف إن قصد التقرب بتشريك عبادتين، وكانت إحداها مقصودة بنيته على وجه التغليب دون الأخرى فإن العبادة الغالبة بنيته تجزئه، إن شاء الله، بغض النظر عن كونها فرضاً أو نفل، لكون المؤدي لها يقصدها بالدرجة الأولى من غير تردد أو شك، والحكم للأعل، إذ «معظم الشيء يقوم مقام كله».

أما في حالة تساوي العبادتين في قصده، فإنهما تتسافظان، ويصير العمل لا له ولا عليه لأن نية العامل لا تصح فساد عمله، لقوله ﷺ: «مَنْ عَمِلَ عَمَلًا لَيْسَ عَلَيْهِ أَمْرُنَا فَهُوَ رَدٌّ»⁽¹²⁾، والعلم عند الله تعالى.



(10) «المحلى» لابن حزم (43/2 174/6)

(11) «الأشباه والنظائر» لابن نجيم (39) «خرعة الموطأ» لابن عابد (39)

(12) أخرجه مسلم (1718)، من حديث عائشة رضي الله عنها، وقد اتفقوا على إخراجها بلفظ: «مَنْ أَخَذَ فِي أَمْرِنَا مَا لَيْسَ مِنْهُ فَهُوَ رَدٌّ»، أخرجه البخاري (2697)، ومسلم (1718)

(7) انظر «شرح المصنف» للشيرازي (303/1) «إحكام الفصول» لياحي (231)

«لعمدة أبي يعنى (485/2) «الفصول» لابن برهان (217/1)، «نهاية السؤل» للإسوي (91/2)، «إرشاد الفحول» للشوكاني (119)

(8) «منتهى الآمال» للسيوطي (73)

(9) انظر «المجموع» لمتنوي (325/1)، و«منتهى الآمال» للسيوطي (122).

وحقق شروط الشركة، أو قد تنقص عن المبلغ الأول الذي دفعه، وإذا ما فشل في مهمته خسر المبلغ كله، وبين حالتي الربح والخسارة يجهل المشترك. حال إسهامه في التسويق الشبكي أو الهرمي. هل يكون غانماً أو غارماً؟ وهذه الحالة تجرّه في تعامله هذا - إلى الولوج في باب الفرر المهني عنه في حديث أبي هريرة رضي الله عنه قال: «نهى رسول الله ﷺ عن بيع الخصاة وعن بيع الفز»⁽¹³⁾، وغيره من الأحاديث الصحيحة الشاملة للفرر والميسر والمقامرة.

المحذّر الثاني: اشتغال هذه المعاملة على الربا الخفي⁽¹⁴⁾ وهو ربا البيوع بقسمته: ربا الفضل وربي النسبة، ذلك لأن المعلوم أن البضاعة التي هي محل التسويق الشبكي ليست مقصودة في ذاتها، وإنما هي مستعملة كقناع يتدرّع به للحصول على المبالغ المالية من عمولات الزبائن التي قد تفوق تلك البضاعة، ويؤكد معنى عدم إرادة تلك البضاعة في حد ذاتها أن ثمنها المعروض في الشركة أغلى من قيمتها الحقيقية في السوق.

هإذا تقرر أن البضاعة أو السلعة ليست مقصودة في ذاتها تأكد أن المقصود الحقيقي من هذا التعامل هو تسويق العمولات لا البضاعة أو السلعة، فيسهم المشترك بدفع قليل من المال ليحصل على مال أوفر منه بكثير، فتتجلى صورة المبادلة على حقيقتها على الوجه التالي: بيع عمولة نقدية بعمولة نقدية مع حصول التفاضل بينهما و النسبة تحت قناع أو ستار البضاعة أو السلعة أو المنتج الذي تقوم بتسويقه تلك الشركات، وقد أجمع أهل العلم على تحريم ربا البيوع بصريه: الفضل والنسبة⁽¹⁵⁾ ومن مستند هذا الإجماع قوله ﷺ «لا تبيعوا الذهب بالذهب إلا مثلاً بمثل، ولا تشموا بغضها على بعض، ولا تبيعوا الورق بالورق إلا مثلاً بمثل، ولا تشموا بغضها على بعض، ولا تبيعوا منها غائباً بناجزاً»⁽¹⁶⁾.

كما أن هذه المبادلة لها شبه قريب ببيع العينة حيث يكون المقصود منها التحايل على تحريم الربا باتخاذ عين أو سلعة للوصول إلى تحصيل الربا تحت غطاء البيع، وقد ورد تحريمه في قوله ﷺ «إذا تبايعتم بالعينة، وأخذتم أذناب البقر، ورضيتم بالزرع، وتركتم الجهاد. سلط الله عليكم ذلاً لا ينزعه حتى ترجعوا إلى دينكم»⁽¹⁷⁾.

(13) أخرجه مسلم (1513) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه.

(14) انظر تقسيم ابن القيم للربا الحبي والحصي في «علام الموقعين» 2/ 154، 155.

(15) انظر «المعي» لابن قدامة (3/4).

(16) أخرجه البخاري (2177)، ومسلم (1584) من حديث أبي سعيد الخدري رضي الله عنه.

(17) أخرجه أبو داود (3462)، من حديث ابن عمر رضي الله عنهما، وصححه الألباني في «الصحيحة» (11).



في حكم التسويق الشبكي (الهرمي)

السؤال:

شيخنا الفاضل . حفظكم الله . انتشرت في الونة الأخيرة بعض المعاملات بطريقة التسويق الشبكي لشركات عالمية مثل (Qnet)، وتتلخص صورة هذه المعاملات في إقناع الشركة لشخص ما بشراء سلعة أو منتج على أن يقوم بإقناع آخرين بالشراء ليقتنح هؤلاء آخرين بالشراء وهكذا، وكلما زادت طبقات المشتركين حصل المشترك الأول على مبالغ أكثر، وكل مشترك يقنع من بعده بالاشتراك مقابل مبالغ مالية كبيرة، فما حكم هذه المعاملة . بارك الله فيكم . وهل هي من السمسرة الجائزة؟ وجزاكم الله خيراً.

الجواب:

إذا ظهر أن نظام التسويق الشبكي للشركات العالمية تتعامل بهد الأسلوب في تسويق منتجاتها فإنه . والحال هذه . تقترب به عدة محاذير شرعية يمكن إبراهاها على النحو التالي:

المحذّر الأول: اشتغال هذه المعاملة على الفرر والميسر والمقامرة المحرمة شرعاً! ذلك لأن المشترك لا يسهم في التسويق الشبكي إلا بفرض العوض المالي على جلب الزبائن المشتركين، وتزيد عمولته ويربح أكثر كلما أحضر عدداً أكبر من الزبائن

المحذور الثالث: اشتغال هذه المعاملة على ظلم العبد لأخيه، ذلك لأن التسويق الشبكي يعتمد في ترويج منتجه أو سلعته على الدعاية المفرية التي تخدع المشاركين بها وتغريهم بتحصيل أرباح كبيرة وعمولات فاحشة في مقابل مبلغ يسير وهو ثمن المنتج الذي تتوخى به الشركات في الأصل. من حلال التسويق والتجارة لمنفعة. تجميع أكبر قدر من المشتركين، الأمر الذي يفضي - في الغالب الأعم - إلى وقوع أكثرية المشاركين من الطبقة الدنيا من لشبكة الهرمية ضحية في شراك هذا الأسلوب التسويقي الماكر بالفش والتلبيس، في حين تتحقق أطماع الطبقة العليا الفانعة على حساب الأكثرية العارمة، وهذه المعاملات تدخل - بلا شك - في عموم قوله تعالى: ﴿وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْغَبِّ﴾ [البقرة 188]، إذ «الخداع الذي هو مغلظة أن لا رضا به عند تحققه فيكون من أكل المال بالباطل»⁽¹⁸⁾، كما تشمله النصوص الشرعية النهائية عن الفش والتدليس والتلبيس على الناس ونحو ذلك، وقد ورد في الحديث: «مَنْ أَضَارَ عَلَى أَخِيهِ بِأَمْرٍ يَعْلَمُ أَنَّ الرُّشْدَ فِي غَيْرِهِ فَقَدْ خَانَ»⁽¹⁹⁾.

هذا، ولا يدخل نظام التسويق الشبكي في باب السمسرة لاحتلافه عنها من عدة وجوه منها الأول: أن السمسرة عقد يكلف بموحيه السمسار بالبحث عن شخص آخر لربط العلاقة بين الطرفين قصد إبرام العقد بينهما مقابل أجره.

بينما نظام التسويق الشبكي يقوم المشارك فيه بدفع الأجر لتسويق بضاعة الشركة أو منتجها.

الثاني: يتميز عقد سمسرة بغياب العلاقة التبعية، أي لا تربط سمسار أي علاقة تبعية بعميله، في حين تربط المشارك في نظام التسويق الشبكي. علاقة تبعية بعميله حتى ينص التسويق الشبكي إلى نهايته.

الثالث: العقد الذي يرمه السمسار مع عميله ينتهي متى أبرم الطرفان العقد ويستحق السمسار أجره، بينما في التسويق الشبكي قد يستمر التسويق إلى وقت لا يدري المشترك فيه ما إذا كان غانماً أو غارماً.

الرابع: عقد السمسرة عقد وساطة وتقريب بين العمير والمتعاقد معه، يقوم السمسار على حمل إرادة الطرفين على التعاقد، ويكون هدفه الأساسي تسهيل عملية التعاقد على

(18) «سبيل لسلام» للصنعاني (28/3)

(19) أخرجه أبو داود (3657)، من حديث أبي هريرة رضي الله عنه، وصححه الألباني في «صحيح الجامع» (6068).

البضاعة أو المنتج محل التعاقد بصورة حقيقية، أي أن البضاعة أو المنتج مقصود في ذاته مجرد عن أي تلبيس.

بينما التسويق الشبكي ليس بهذه الصورة، فهدفه الأساسي الذي يرمي إليه إنما هو تحصيل العمولات والأرباح، فيسوق البضاعة بنفسه لمن يريد أن يسوقها إلى غيره، من غير أن تكون البضاعة أو المنتج مقصوداً في ذاته، وإنما هو معبر للتوصل إلى توفير المال وتكثيره.

وبناءً على ما تقدم، فإن حرمة هذه المعاملة تتأكد بمجموع المحاذير السابقة المقترنة بها، وإن كان محذور واحد يكفي في الحكم عليها بالمتنع لما اشتملت عليه من الظلم وللساد. وتسويق الشبكي - بأسلوبه الإغرائي - لا يمت بصلة للسمسرة المشروعة للفوارق العديدة بينهما. كما تقدم -، وإنما حقيقة التسويق الشبكي ألصق بالميسر والمقامرة والتربا، والعلم عند الله تعالى.

في اختلاف دخول وقت الوتر عند جمع التقديم بين المغرب والعشاء

السؤال:

هل تشرع صلاة الوتر عند الجمع بين المغرب والعشاء مباشرة أو ينتظر دخول وقت العشاء الأصلي؟

الجواب:

لا خلاف بين أهل العلم أن ما بعد صلاة العشاء إذا أدت بعد دخول وقتها بمغيب الشفق إلى طلوع الفجر هو وقت للوتر إجمالاً⁽²⁰⁾، غير أنهم يختلفون في وقت الوتر في حق من جمع العشاء مع المغرب جمع تقديم، ومنشأ اختلافهم في تقرير تبعية الوتر وارتباطه، بمعنى: هل الوتر تابع لصلاة العشاء ومرتبطة بها أم أنه متعلق بوقت خاص مبدؤه العشاء وهو مغيب الشفق؟ وإذا ارتبط بوقت العشاء، فهل يجوز أداء الوتر قبل صلاة العشاء أم لا يصح إلا بعدها؟

فمذهب الشافعية والحنابلة جواز صلاة الوتر بعد صلاة العشاء ولو لم يغيب الشفق⁽²¹⁾، أي: يصلي الوتر بعد الفراغ من

(20) انظر «الإجماع» لابن المنذر (29)، «المهذب» للشيرازي (90/1)، «رد به

لمجتهد» لابن رشد (202/1).

(21) انظر «المسني» لابن قدامة (281/2)، «روضة الطالبين» للتهوي (402/1).

وأحوط، وذلك من وجوه:

1- لأنه لم يُنقل عن النبي ﷺ في حدود علمي - مع كثرة جمعه للخرج أنه أوتر بعد صلاة العشاء مجموعة مع المغرب، ولا نقل عن أصحابه رضي الله عنهم فعل ذلك.

2- ولأن محل الوتر هو الليل الخاص أي ما بعد مغيب الشفق إلى طلوع الفجر، وهو وقت حاص بالوتر لا يتقدم عليه وإن قدمت صلاة العشاء، ذلك لأن المقصود بالعشاء في الأحاديث السانفة الذكر إنما هي عشاء صحيحة مؤداة في وقتها الأصلي، وهو الذي عناه النبي ﷺ دون صلاة العشاء المجموعة مع المغرب، فهي بهذه الصورة - مقدمة عن وقت وحيها، وإنما جور فعلها فيه - ترخيصاً للعذر - تبعاً للأولى وهي صلاة المغرب، والتأنيع في حكم متبوعه فلا يتقدم عليه ولا يخرج عن وقته، لذلك لم تكن الأحاديث الصحيحة داخلة في باب العموم، لأن يقاع الوتر - في أصل التوقيت - قبل مغيب لشفق عبر ما دون فيه، لذلك ينصرف الوقت إلى ما هو معهود شرعاً وعرفاً.

3- لا خلاف في أن صلاة تراويح رمضان بما فيها من وتر كان الناس يقومونها أول الليل بعد عشاء صحيحة، ثم استمر العمل على هذا إلى يومنا ولم يُنقل الخروج عن ذلك.

4- ولأن إيقاع صلاة الوتر في الوقت الخاص المجمع عليه أحوط للدين وأحفظ للوقائق، عملاً بقاعدة: «يُستحب الخروج من الخلاف» (28).

والعلم عند الله تعالى، وآخر دعوانا أن الحمد لله رب العالمين وصلى الله على محمد وعلى آله وصحبه وأخوته إلى يوم الدين وسلم تسليماً.

(28) انظر الماعذ في الأشياء والبطائر للسيوطي (136)



صلاة العشاء من غير اشتراط لدخول وقتها، وقد عللوا بأن الوتر تابع لفريضة العشاء ومرتبب عليها مطلقاً، سواء صلى العشاء في وقتها أو مجموعة مع المغرب، مستدلّين بعموم قوله ﷺ: «إِنَّ اللَّهَ زَادَكُمْ صَلَاةً، وَهِيَ الْوُتْرُ، فَصَلُّوْهَا فِيمَا بَيْنَ صَلَاةِ الْعِشَاءِ إِلَى صَلَاةِ الْفَجْرِ» (22)، ويقول عائشة رضي الله عنها: «كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يُصَلِّي فِيمَا بَيْنَ أَنْ يَفْرَغَ مِنْ صَلَاةِ الْعِشَاءِ وَهِيَ الَّتِي يَدْعُو لِنَاسِ الْعَتَمَةِ - إِلَى الْفَجْرِ - بِحَدِي عَشْرَةَ رَكْعَةً» (23)، ولم يفصل الحديثان بين العشاء في وقتها والعشاء المجموعة مع المغرب، وذلك يبيد العموم عملاً بقاعدة «ترك الاستمصال في مقام الاحتمال يُنزل منزلة العموم في المقال».

أما مذهب المالكية فهو عدم جواز صلاة الوتر إلا بعد مغيب الشفق (24)، أي: بعد دخول وقت العشاء والفراغ من صلاتها، وللشافعية وجه أنه يجوز أن يصلي الوتر في وقت العشاء ولو قبل المريضة (25)، وعللوا مذهبهم بأن الوتر تابع للوقت الخاص، وهو ما بين صلاة العشاء إلى طلوع الفجر، فيكون الليل المخصوص كله محلاً لوقت صلاة الوتر، وأول الليل المعهود من بعد مغيب الشفق، واستدلوا بحديث عائشة رضي الله عنها قالت: «مِنْ كُلِّ اللَّيْلِ قَدْ أَوْتَرَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مِنْ تَوَلَّى اللَّيْلَ وَأَوْسَطَهُ وَأَحْرَمَهُ» (26)، فدل ذلك أن ما قبل مغيب لشفق ليس محلاً للوتر، ولقوله ﷺ: «لَقَدْ أَمَدَكُمْ اللَّهُ اللَّيْلَةَ بِصَلَاةٍ هِيَ خَيْرٌ لَكُمْ مِنْ حُمْرِ النَّعَمِ»، قال فقلت: ما هي يا رسول الله؟ قال: «الْوُتْرُ فِيمَا بَيْنَ صَلَاةِ الْعِشَاءِ إِلَى طُلُوعِ الْفَجْرِ» (27)، وظاهر لفظ «اللييلة» في الحديث ينصرف إلى الوقت الخاص فيفيد تحديد بدء وقت الوتر بما بعد مغيب الشفق، كما أن فيه دليلاً على أنه لا اعتداد بالوتر قبل صلاة العشاء ولو بعد دخول لوقت.

وفي تقديري أن مذهب المالكية في هذه المسألة أرجح

(22) أخرجه أحمد، 23851، والطيوسي في المعجم الكبير، (2167)، والحاكم (6514) من حديث أبي بصرة الصمري رضي الله عنه وصححه إسناده الألباني في «رواه المجلد» (158/2) والسنن الصحيحة (108)

(23) أخرجه مسلم (736)

(24) انظر «المواكبة الدواني» للتراوي (273/2)، «شرح روق على من الرسالة» (184/1) أن الحموية فالظاهر أنه لا ترد المسألة - عندهم - لأنهم حصوا الجمع بصفة ومرادهم والجمع بمرادهم يكون بتأخير المغرب إلى العشاء في وقت العشاء، فلا شكال في ذلك، والله أعلم

(25) انظر «المجموع للفتاوى» (13/4)

(26) أخرجه مسلم (745)

(27) أخرجه أحمد (445/39)، من حديث حارثة بن حذافة العموي رضي الله عنه وصححه محققوه إسناده

عمر بن محمد فلاته رَحِمَهُ اللهُ

(ت 1419 هـ)

عمر بن محمد فلاته

لجامعة الإسلامية بالمدينة النبوية

الشيخ عمر فلاته، أحد علماء المدينة في القرن الخامس عشر الهجري، وممن استفاد الناس من علمهم وتوجيههم وإرشادهم في المسجد النبوي. فقد بقي يعلم الناس الخير في المسجد الذي كان على عهد النبي ﷺ، وبالقرب من روضته الشريفة ما بقارب نصف قرن من الزمان. ولذلك اشتهر وعرفه الناس، وأحبوه فيه جانب الدين والحكمة والتواضع والإخلاص في القول والنصيحة. وهذه ببدء مختصرة من حياة هذا العالم الرباني من خلال التراجم التي كتبت عنه وأقوال بعض العارفين به. يرحمه الله.

المكرمة، ثم انتقل أبواه إلى المدينة النبوية في العام الذي يليه، نظرًا لوجود جدة الشيخ لأبيه بها، والتي قديمت إلى بلاد الحرمين زمن الحكم العثماني. واستقرت بالمدينة، وتوفيت بعد سنوات من قدوم والد الشيخ وأسرته إلى المدينة.

وقد نشأ وترعرع بالمدينة في محلة الساحة القريبة من المسجد النبوي، وسكن بعد ذلك إحدى الدور القريبة من مسجد الصحابي الجليل مالك بن سنان رضي الله عنه الواقع وسط المدينة شرق ما كان يُعرف آنذاك بالمنخا.

• اسمه ونسبه •

هو الشيخ عمر بن محمد بكر الفلاني. بضم الفاء الشهير بملأته، والفلاني نسبة إلى القبيلة المنتشرة في معظم أفريقيا الغربية، وينتهي نسبها على رأي بعض المؤرخين إلى عتبة بن نافع، أو عامر، أو ابن ياسر، ولعله عتبة آخر غير فاتح أفريقيا.

• ولادته ونشأته •

ولد الشيخ ككالة خلال هجرة والديه إلى بلاد الحرمين عام 1345 هـ بالقرب من مكة

✽ دراساته وإجازاته.

تلقى الشيخ مبادئ القراءة والكتابة في كتاب العريف محمد ابن سالم كتلة الذي تولى تعليم الكثير من أبناء المدينة في زمانه، على مقربة من المدخل الشمالي للمسجد النبوي، حيث الباب القديم للسلطان عبد المجيد.

ثم انتقل إلى مدرسة العلوم الشرعية وتخرج منها، وواصل تعليمه بعد ذلك بمدرسة دار الحديث بالمدينة، وأتم الدراسة العالية بها عام 1364هـ.

وحصل - وفق منهج علماء الحديث - على العديد من الإجازات العلمية: فقد أجازته الشيخ عبد الرحمن ابن يوسف الأفريقي، والشيخ محمد ابن إبراهيم الختني، والشيخ سالم باجندان الحضرمي، والشيخ محمد الحافظ موسى وغيرهم.

ودرس أيضاً على جملة من علماء المدينة النبوية الأجلاء منهم إمام المسجد النبوي الشريف في زمانه الشيخ صالح الرعبي، والشيخ محمد ابن علي الحركان، والشيخ محمد ابن جاتو الصلاني، والشيخ عماد الأعر الجرائري⁽¹⁾ وغيرهم.

✽ عشرات السنين في خدمة الإسلام

اشتغل الشيخ كتلة بعد تحرجه من دار الحديث بالتدريس بها وإدارتها، وبالتدريس أيضاً في بعض مدارس وزارة المعارف، والمعهد العلمي بالمدينة.

وكلف بالعمل لسنوات طويلة في الأمانة العامة بالجامعة الإسلامية، ومركز شؤون الدعوة، وأسس كتلة بالجامعة عام 1406هـ مركز خدمة السنة والسيرة النبوية، وتعاقد عن

العمل في رجب من عام 1410هـ.

وكان قد بدأ تدريسه في المسجد النبوي الشريف عام 1370 هـ، واستمر فيه قرابة نصف قرن؛ يعطي دروسه النافعة المفيدة، قريباً من الروضة الشريفة، خلف مكبرية الأذان.

وكان يحضر دروسه جمع كبير من الطلاب، وزُود المسجد النبوي، والزائرين والحجاج والمغتربين، وكان يشهد الحاضرين بحديثه لفصاحته، وجودة أسلوبه، وتمكنه من ذلك، وفي مكتبة الحرم النبوي الصوتية عدد لا بأس به من أشرطة دروس الشيخ -صحيح مسلم-، و«تفسير ابن كثير»، و«سنن أبي داود»، و«الشماثل»، وسيرة الذهبي... إلخ.

وعرف برحلاته الدعوية الكثيرة داخل المملكة وخارجها، والتي كانت بغرض الوعظ والإرشاد، والتعليم والإصلاح بين الدعاة والجماعات، والقيام ببعض الأعمال المرتبطة بالجامعة الإسلامية، والمشاركة في الفعاليات الإسلامية المختلفة؛ فقد زار كتلة بعض مدن وقرى المملكة، ورحل إلى مصر، وسوريا، ولبنان، والعراق، وباكستان، والهند، والدول الأفريقية، وأمريكا، وأوروبا، وأستراليا، ونيوزيلندا، وماليزيا، وإندونيسيا، وسنغافورة، وبروناي، وسريلانكا... إلخ.

واشتغل في توعية الحجاج بصفة فردية بعد سنوات من حجته الأولى عام 1365 هـ، ثم بدأ عام 1392 هـ المشاركة في برامج توعية الحجاج التابعة لرئاسة البحوث العلمية والإفتاء والدعوة والإرشاد، ولم ينقطع بفضل الله عن الحج إلا سنة واحدة لسبب مرض أحد أفراد عائلته.

يقول الدكتور عاصم القريوتي: «لقد كان دور الشيخ في التوعية الإسلامية للحج رائداً وعظيماً، وكان حكيماً في آرائه ونظراته النافذة لمواقب الأمور، كما يشهد بذلك كل من خالط الشيخ، وشاركه في هذا العمل».

وعمل بعد التقاعد عن العمل الرسمي على إعادة بناء (دار الحديث) التي ارتبط بها منذ بداية حياته العلمية، وكانت لها منزلة رفيعة عنده ورثها عن شيعه العلامة الحليل الشيخ عبد الرحمن الأفريقي.

واستطاع بفضل الله ثم بمكانته العلمية والاجتماعية وعو همة موصنة لعمله لجمع كبير، الذي يشتمل على مسجد، ومدرسة، ومكتبة، والشعبة، والمبنى التجاري، وسكن الرؤار، وقاعة محاضرات، ومواقف السيارات.

ولجمع الآن من أحرر المعالم العلمية بالمدينة النبوية، وحصل على حائزة المدينة في التصميم العمراني لعام 1418 هـ.

وهو منذ عام 1371 هـ مأمون لعقد الأنكحة، وكان يقوم بهذا العمل في المسجد النبوي، ويستقبل لذلك الناس أيضاً في داره، ويكرم وفادتهم دون مقابل.

وكان يسهم أحياناً في حل المشكلات التي تقع بين الأرواح، ويذكر العلامة لشيخ عبد المحسن العباد - فيما يتصل بعقد الأنكحة - أن هذا من المحال الذي يقع فيه الشيخ الناس، وأحسن فيه إليهم، وأن له في ذلك طرائف ولطائف كثيرة.

ويعد الشيخ من أبرز رجالات التربية والتعليم بمنطقة المدينة، وكان كتلة ضمن العشرة الذي كرموا عام 1416 هـ في حفل الرؤاد الأوائل، الذي تم برعاية صاحب السمو الملكي الأمير عبد المجيد بن عبد العزيز، وحضور

(1) انظر ترجمته في مجلته الرؤ في العدد (7)

معالي وزير التربية والتعليم، ونخبة من رجال العلم والفكر بالملكة.

❖ أقوال العلماء عنه وثناؤهم عليه

نقد أثنى العلماء كثيراً على الشيخ رحمه الله، ومن ذلك قول العلامة المحدث الشيخ عبد المحسن العباد عنه في محاضراته بأنه الرجل العظيم، العالم لتأصيل الموجه، صاحب الأخلاق لكرامة، والصفات الحميدة، انتهى.

وكان لشيخ عمر رحمه الله. كما ذكر الدكتور مرقوق الرهراني عميد كلية الحديث بالجامعة الإسلامية. مدرسة في خلقه، ومصلحه، ومنهجه، وتقواه.. إلخ وقال الشيخ المحدث الدكتور عبد الرحمن بن صالح محيي الدين عضو هيئة التدريس في الجامعة الإسلامية، وهو أحد طلاب الشيخ «وتذكره، ونشر مآثره وفصائله أقل شيء فيه، مع لدعاء له بالمغفرة والرحمة والرضوان».

وقال أيضاً: «والشيخ رحمه الله عالم رباني، ومرب فاضل، كتب الله محبته، فهو تربى في رحاب النبوة حساً ومعنى، وهو يربي على منهاج النبوة حساً ومعنى، ما رأيت عينا مثله في فصله، وأدبه، وسمته، وحلمه، وتواضعه، وخلقته لكرامته، وشماله الفاضلة».

ووصف الدكتور القريوتي الشيخ من خلال عمله معه في مركز السنة بالجامعة الإسلامية - بقوله: «كان نعم المدير، ونعم المربي، ومدرسة في كل خلق من أخلاقه... قال: وما كان يمر بي مجلس معه إلا وازدنت حبا له وأعجاباً به».

أما الرحالة الأستاذ الدكتور عبد الله لعادي: فقد صحب الشيخ في جملة من أسفاره، وأعجب به، وانسجم معه، قال: «وذلك بسبب أخلاق الشيخ، وخلاله

التي يقل وجودها في كثير من الناس؛ فهو قدوة حسنة، وبخاصة في مجال الدعوة، ومخاطبة الناس، والتعامل معهم».

وأجمل الدكتور القادري الصفات التي عرفها في الشيخ ضمن كتاب سيصدر له قريباً بعنوان في المشرق والمغرب، وتأثر بوفاء الشيخ كثيراً ورثاه بقصيدة، يقول في بعض أبياتها

جل المصاب وعم الخطب يا عمر
هالأرض تتعالك والأهالك والقمر
وروصة المصطفى. يا شيخنا. همدت
ما كنت تبسط من علم وتحتصر
وحنن نعاك للدينا وواجبنا
أن نرتضي ما به ما قد أنزل القدر

ويصف عضو مجلس الشورى الأستاذ الدكتور عبد الله عسيان الشيخ بقوله: «إن كل من عرف الشيخ يشهد له بسمو خلقه، وطيبة قلبه، وصفاء نفسه، ونقاء سريرته، وحبّه وتودده لكل من يلقاه من محبيه. وقد ملك عليه حب المدينة النبوية شغاف قلبه، وتعلق بالمسجد النبوي د رسا، ثم مدرسا، واحتل مكانة مرموقة بين أهل العلم وطلابه، وهو شيخ التدريس بالمسجد النبوي».

والشيخ عمر رحمه الله! كما ذكر الدكتور عبد الله الرحيبي - عضو هيئة التدريس بكلية الدعوة بالمدينة من العلماء العاملين الذين شهد لهم القريب والبعيد، فقد أثر في الناس بأخلاقه الحميدة، ويدعوته بمقاله، وحاله في المسجد النبوي. وحارحه

❖ صلته بأهل العلم:

كان لشيخ عمر رحمه الله على صلة وثيقة بأهل العلم بالمدينة وخارجها، وممن كانت تربطه علاقة بهم الشيخ

عبد العزيز بن صالح ال صالح ت 1415هـ، والشيخ حماد ابن محمد الأنصاري ت 1418هـ، وسماحة الشيخ عبد العزيز ابن باز ت 1420هـ، والشيخ محمد ناصر الدين الألباني ت 1420هـ، والشيخ عطية محمد سالم ت 1420هـ، والشيخ محمد ثاني بن علي، والشيخ عبد الحميد عباس، والشيخ محمد ابن أحمد أبو حسين، والشيخ عبد المحسن العباد وغيرهم

وصلته بسماحة الشيخ الإمام ابن باز كانت قوية جداً، ودعمها التوفيق في المنهج والهدف فكلاهما كان على منهج السلف الصالح، وعقيدة أهل السنة والجماعة، وقد ندر كل منهما نفسه لخدمة الإسلام والمسلمين، ابتغاء الأجر والثوبة من الله - عز وجل. وقد تنبأت بعصر الرسائل البريانية التي كانت بين والدي والشيخ ابن باز، وتمجبت من العلاقة الخيرية التي تكونت بينهما مع مرور الوقت، بحيث أصبح كل واحد منهما يدرك المعاني الخفية لخطاب الآخر، ولم يكتب والدي - بفضل الله - إلى الشيخ في أمر صاحب حاجة إلا وجاء الرد بالإيجاب، وقد يوكل الأمر في التصرف جملة إلى والدي.

وكانت صلته رحمه الله أيضاً بالشيخ الإمام الألباني وطيدة؛ فكان يجل الشيخ الألباني، ويعرف قدره، ويسعد بصحبته، ويأنس لسماع حديثه، ويسأل عنه إذا بدت أخباره، ويعجب بتواضع الشيخ، وبساطته، وصبره، وعلو همته في البحث والتأليف، وخدمة السنة المطهرة، وكان بين الشيخين من الوؤ، والتقارب، والصفاء النفسي الشيء الكثير، ومعهما في ذلك الشيخ العالم محمد بن عبد الوهاب البنا، المعروف

بعديّة جدّة، واعتاد المشايخ الثلاثة الخروج عند اللقاء. أحياناً. للتزّهة في وادي القيق، أو سدّ العاقول، أو شر رومة. وثقّى الشيخ الألباني على الشيخ عمر في حسن جواره، وطيب أخلاقه، وبمسكته بالعتيدة السّلميّة. وكانت محالس الشيخ لألّباني عندما ينزل صيماً على الشيخ عمر عامرة بطلاب العلم، مفتوحة لحال تلك الصّرة للحميع مع الإكرام والتّبجيل.

❖ عقيدته ومذهبه الفقهى

كان الشيخ رحمه الله صاحب عقيدة سّلميّة، يدين بعقيدة السّلف، ويسلك طريقهم في الاستدلال، وكان يكره الطرق المحدثّة، والمناهج المبتدعة.

يقول العلامة عبد المحسن العباد: «كان الشيخ عمر رحمه الله على عقيدة السّلف ومنهجهم، ملتزماً بما جاء عن الله، وعن رسوله ﷺ، حريصاً على معرفة الدّليل، واقتفاء آثار السّلف الصّالح، وكان يكره المناهج المخالفة لطريقة السّلف الصّالح.

وكتب الشيخ الدكتور محمّد الحبيب ابن خوجة. الأمين العام لمجمع الفقه الإسلامي. كلمات عن الشيخ قال فيها «كان يمتدّد بعقيدة السّلف ومنهجهم، يعمل في الفقه على اقتفاء آثارهم، حريصاً على معرفة الحكم بالدّليل، دون تكلف التّعليل».

واعتنى الشيخ رحمه الله بموطأ الإمام مالك، ودرسه في الحرم النّبوي لبعض طلابه، وقال الشيخ الهواري ابن سليمان مجذوب لحراثري. أحد المدرّسين في دار الحديث بالمدينة النّبويّة. «كان الشيخ. مع تمسّكه بالحديث. يميل إلى مذهب الإمام مالك إمام دار الهجرة،

ولقد أشار عليّ يوماً وشعّمني على تدريس موطأ الإمام مالك، ورسالة ابن أبي زيد القيرواني»

❖ عدد حجّاته

حجّ تلاثة حجّة الإسلام عام 1365هـ، ثمّ استمرّ في الحجّ كلّ سنة، إلى آخر حجّة له سنة 1418هـ، ولم يفتّه الحجّ إلا سنة 1367هـ، كان سبب تحلفه عنه تمرّض مريض كان عنده، وبلغت عدد حجّاته ثلاثاً وخمسين حجّة.

❖ من علمه ولطائفه

كان رحمه الله صبوراً، حليماً رفيقاً، طيب عشرة، يصبر على الأذى، ويدخل لسرور على إحوته، وطلّابه، ويمازحهم من حين إلى آخر، ومن ذلك قوله لأحد تلاميذه وكانت عنده زوجتان وكان يدرّس في كليّتين. «روحتين، والسكّر في القبلتين، والتدريس في الكليّتين».

ومرّة دخل الشيخ رحمه الله على موظّف في إدارة حكوميّة في حاجة من الحاجات، ولم يقدّم الموظّف بتيسير أمر الشيخ، وكان الشيخ هو الذي عقد النّكاح لوالد هذا الموظّف على أمّه، فما كان منه إلّا أن قال: «هذا ابن فلان؟ هذا الذي عقدت لأبيه على أمّه؟ أنا الذي أخطأت لما عقدت لأبيه على أمّه»، فضحك النّاس، وقام الموظّف فوراً بخدمته وانهاه حاجته.

ومن جملته: أنّه دخل عليه رجل في دار الحديث، وهو غصبان، وارتفع صوته، وما زاد الشيخ على التّبسّم والرفق والكلام بهدوء، وأراد رجل من الحضور إخراجة، فقال له الشيخ: «الأمري، وليس لك».

❖ وفاته

لقد حقّق الله لهذا العالم النّاصح

المحبوب أميته بالوفاة في المدينة؛ إذ كان يعالج في المستشفى التّخصّصي بمدينة لريّاص، وأذن له الأطيباء بالحروج. فأصرّ على العودة إلى المدينة مباشرة من المستشفى يوم الثلاثاء، ووافاه الأجل المحتوم صبيحة يوم الأربعاء الموافق للتّاسع والعشرين من شهر ذي القعدة عام 1419هـ، وصّلّي عليه في المسجد النّبوي بعد صلاة العصر، ودُفِن في بقيع لمرقد

وكانت جنازته عظيمة مشهودة؛ شهدها العلماء والقضاة، وأساتذة الجامعات، وعدد كبير من الأصحاب، والطلّاب، وإحّسين، والحجّاج. رَحِمَ الله الشيخ عمر فلالته رحمة واسعة، وأسكنه فسيح جنّاته، وجزاه لقاء ما قدّم للإسلام والمسلمين خير الجزاء آمين.

ينظر لترجمته

- «كوكبة من أئمة الهدى ومصابيح الدجى» للدكتور عاصم القريوتي.
- «علماء ومفكّرون عرفتهم» للشيخ محمّد المجذوب رحمه الله.
- «الشيخ عمر فلالته وكيف عرفته» للعلامة عبد المحسن بن حمد العباد البدر.
- «لمحات عن المدينة النّبويّة» للعلامة عمر فلالته، تقديم د.عاصم بن عبد الله القريوتي.

- «الوقفات الطّيبة في التعريف بمحدث الرّوضة الشّريفة» للدكتور حياتوبن محمّد جبريل
- «الشيخ عمر بن محمّد فلالته محدثاً» للدكتور خالد مرغوب الهندي.
- «العالم الرّبّاني عمر بن محمّد الفلّاني» أعدّه حمزة بن حامد بن بشير لقرعاوي.

أسئلة متعلقة ببعض آيات القرآن

أجاب عنها العلامة المحدث محمد حياة السندي المدني

اعتنى به: علي بن أحمد الكندي الممر

الإمارت العربية المتحدة

بنقله من كتب علماء التفسير كما ستراه في نص الرسالة، والله الموفق.



ترجمة العلامة السندي (2)

□ هو المحدث العلامة محمد حياة بن إبراهيم السندي المدني، يرجع نسبه إلى قبيلة «جاجر»، وهم قوم من أهل السند.

□ ولد السندي في بلدة «عادلون» ونشأ فيها، ولم تذكر المصادر تاريخ مولده، ثم انتقل بعد ذلك إلى مدينة «نته» قاعدة بلاد السند، وبدأ يدرس على علمائها وفضلائها ثم هاجر إلى الحرمين الشريفين، فحج ثم بعد ذلك توطن المدينة النبوية التي كانت ملتقى العلماء وطلاب العلم من مختلف الأقطار الإسلامية.

□ فلازم الشيخ الكبير أبا الحسن محمد بن عبد الهادي السندي التتوي المدني المتوفى سنة (1139هـ) صاحب الحواشي على دواوين السنة الستة، وأخذ عنه، وأخذ الإجازة عن الشيخ عبد الله بن سالم البصري المكي، وبرع في علوم شتى منها: الحديث والفقه والأصول والتفسير والعقيدة، وقد حبيب الله إليه العمل بالحديث الشريف.

وجلس مجلس الشيخ أبي الحسن السندي بعد وفاته أربعاً وعشرين سنة يدرس الحديث.

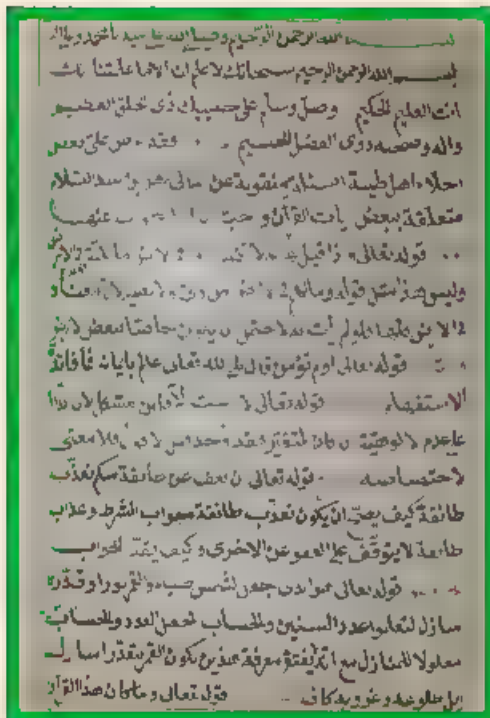
(2) ترجمته في: «الإعلام بما في الهمد من الأعلام» لشريف الحسني (815)، و«مؤيد» «المجد» لأبي بشر (41/1)، و«سلك الدرر» للمراي (34/4)، و«أبجد العلوم» لصديق حاي (169/3)

إن الله - عز وجل - أنزل القرآن العظيم على الرسول الكريم ﷺ: ﴿يَلْسَانُ عَرَبِيٍّ مُبِينٍ﴾ [الشعراء: 195]. هدى ورحمة للعالمين، وأودع فيه - سبحانه وتعالى - العلم و النور، وجعله تبياناً لكل شيء، قال تعالى ﴿وَرَزَّاءَ عَلَيْكَ أَلَكْتُبُ يَنْبَأُ لِكُلِّ شَيْءٍ وَهُدًى وَرَحْمَةً وَبُشْرَى لِلْمُسْلِمِينَ﴾ [الشعراء: 195].

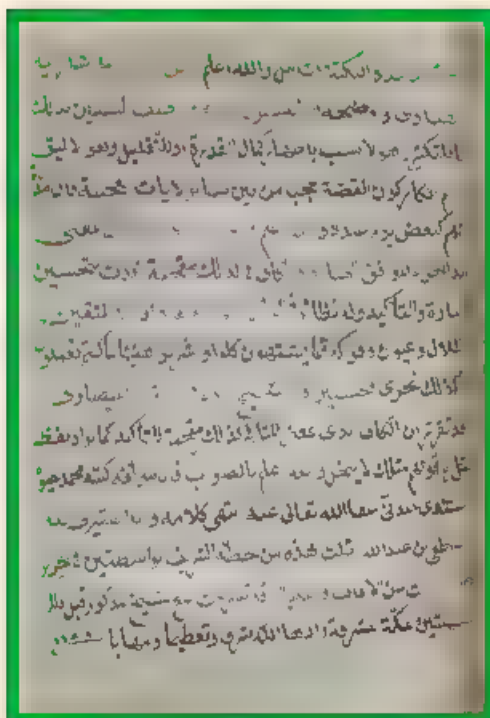
ولما عرف المسلمون حق هذا القرآن وعظم شأنه، أحاطوه بالعناية التامة، فاعتنوا به عناية لم يحظ بها كتاب من قبله، ففسروا آياته، وبيَّنوا معاني كلماته، وأوضحوا ما أشكل على الناس منه، إلا أنه ما زالت بعض آياته تشكل على كثير من الناس، قال شيخ الإسلام ابن تيمية: «إن القرآن فيه ما هو بين بنفسه، وفيه ما قد بينه المفسرون في غير كتاب، ولكن بعض الآيات أشكل تفسيرها على جماعة من العلماء، فربما يطاع الإنسان عليها عدة كتب ولا يتبين له تفسيرها، وربما كتب المصنف الواحد في آية تفسيراً ويقسر غيرها بنظيره» (1).

وما زال أهل العلم يؤلفون في تفسيره ويجيبون في فتاويهم على ما أشكل منه، منهم العلامة المحدث محمد حياة السندي المدني رحمه الله، فقد أدلى بدلوه وشارك بعلمه حرصاً منه على نشر العلم وبيانه بأوضح بيان، فأودع كلامه في هذه الرسالة التي نقدمها ليوم للقراء الكرام وطلبة العلم، وهي رسالة تحتوي على إجابات العلامة السندي على أسئلة وردت عليه مأخوذة من «أمالي» المرحوم ابن عبد السلام، متعلقة ببعض آيات القرآن؛ كما قال الشيخ في مطلع رسالته، ويظهر من الأسئلة أن السائل أشكل عليه فهم تلك الآيات، وظن أن في ظاهرها اختلافاً، فأجاب عنها الشيخ (1)، «عمود الدرر» لابن عبد الهادي (ص 21).

صورة الوجه الأول من المخطوطة



صورة الوجه الأخير من المخطوطة



□ قال عنه صديق حسن خان: «كان من العلماء الربانيين وعظماء المحدثين، قرن العلم بالعمل، وزان الحسن بالحلل». وقال الكتاني: «حامل ثواء السنة بالمدينة المنورة». وقال ابن بشر: «كان له اليد الطولى في معرفة الحديث وأهله ومحبيه».

□ درس عليه خلق كثير منهم. الشيخ المجدد محمد ابن عبد الوهاب التميمي، والشيخ علي بن صادق الداعستاني، والعلامة الأمير محمد بن إسماعيل الصنعاني، والشيخ أبو الحسن محمد صادق السندي الصغير.

□ صنف الشيخ رسائل كثيرة منها.

شرح كتاب «التريع والترهب» للمندري، و«تحفة المحبين شرح الأربعين» للنووي، و«شرح الأربعين حديثاً من جوامع الكلم» لعلي القاري⁽³⁾، و«فتح القفوز في وضع الأيدي على الصدور»، و«إرشاد النقاد إلى تيسير الاجتهاد»، و«رسالة في حكم إعفاء اللحي»⁽⁴⁾، و«أجوبة عن أسئلة متعلقة ببعض آيات القرآن»، وهي رسائلنا هذه.

□ وحاته.

توفي الشيخ ليلة يوم الأربعاء السادس والعشرين من شهر صفر سنة (1163هـ) في المدينة النبوية، ودفن في البقيع، هرحمه الله تعالى وأسكنه جنته.



• وأما النسخة الخطية لهذه الرسالة:

فهي مصورة لدي عن أصلها المحفوظ بالمكتبة الوطنية بالجزائر. حرسها الله تعالى. صورتها عندما سافرت إلى الجزائر في شهر شوال سنة (1424هـ) الموافق (2003/12م)، وهي نسخة كاملة، خطها نسخي واضح القراءة، منسوخة في حياة المؤلف سنة (1159هـ)، وناسخها مصطفى بن عبد الله. كما جاء في آخرها، وتحتوي المخطوطة على ثلاثة لوحات، في كل لوحة وجهان.



(3) وقد قمت بتحقيقه وبشره، وحققه كذلك شيخنا المصنف الدكتور عبد المجيد جمعة الجبوتي.

(4) وهي مطبوعة بتحقيق الدكتور عبد المجيد جمعة الجبوتي حفظه الله.

❖ وإليك نص الرسالة.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
وصلّى الله على سيّدنا محمد وعلى آله

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

سبحانك لا علم لنا إلا ما علمتنا إنك أنت العليم الحكيم،
وصلّى وسلّم على حبّيك ذي الخلق العظيم، وآله وصحبه ذوي
لمصل الجسيم.

أما بعد،

فقد عرض عليّ بعض أجلاء أهل طيبة أسئلة منقولة عن
«أماي»⁽⁵⁾ العزّ بن عبد السلام⁽⁶⁾، متعلّقة ببعض آيات القرآن⁽⁷⁾،
وأحب أن أذكر الجواب عنها.

الأوّل: قوله تعالى: ﴿وَلَا يَمْلِكُ الَّذِينَ يَدْعُونَ أَنِ يَنفُسُهُمْ فِي الْأَرْضِ﴾
[البقرة: 11]، ما نكتة قوله: ﴿فِي الْأَرْضِ﴾؟ وليس هذا مثل قوله:
﴿وَمَا لَهُمْ فِي الْأَرْضِ مِن رِّبٍّ وَلَا نَصِيرٍ﴾⁽⁸⁾ [البقرة: 255]؛ لأنّ
معناه في الأرض كلّها، فلو لم يأت به لاحتمال أن يكون خاصاً
بعض الأرض.

□□□

والثاني: قوله تعالى: ﴿أَوَلَمْ تَوَدَّ أَن تَقَالَ يَأَيُّهَا اللَّهُ﴾ [البقرة: 260]، الله
تعالى عالم بإيمانه، فما فائدة الاستفهام؟

□□□

الثالث: قوله تعالى: ﴿لَا أُحِبُّ الظَّالِمِينَ﴾⁽⁹⁾ [البقرة: 260]؛
مشكل: لأنّ الدال على عدم الألوهية إن كان المتغيّر، فقد وجد
قبل الأفعال فلا معنى لاختصاصه.

□□

الرابع: قوله تعالى: ﴿وَنَعَفُ عَنَّا مَا يَفْتَرُونَ﴾ [البقرة: 260]،

(5) ذكر محقق كتاب «نواعد الكبرى» في مقدمته ص 28، أنه لم يطبع بعد وأنّه
عدة نسخ خطيّة ثمّ ذكرها

(6) هو أبو محمد عزّ الدين عبد العزيز بن عبد السلام السلمي لشافعي المتوفى سنة
(660هـ)، ترجمته في «معجم للذهبي (260/5)»، و«طبقات شافعية الكبرى»
للبيهقي (209، 8)

(7) وقد نشر الدكتور سيّد رصون القدوي لموائد المتعلّقة بالقرآن من هذه الأمالي
بموسى «موائد في مشكل القرآن»

مَا يَفْتَرُونَ﴾ [البقرة: 260]، كيف يصحّ أن يكون ﴿نَعَفُ عَنَّا مَا يَفْتَرُونَ﴾
جواب الشرط؟ وعذاب طائفة لا يتوقّف على العفو عن الأخرى،
وكيف يقدر الجواب؟

□□□

الخامس: قوله تعالى: ﴿هُوَ الَّذِي جَعَلَ الشَّمْسُ صَيَّةً وَالْقَمَرَ
نُورًا وَقَدَرَهُ مَنَازِلَ لِتَعْلَمُوا عَدَدَ النِّسَابِ وَالْحِسَابِ﴾ [البقرة: 5]،
فجعل العدد والحساب معلولاً للمنازل، مع أنّه لا يفتقر معرفة
هذين لكون القمر مقدّراً منازل، بل طلوعه وغروبه كافٍ.

□□□

السادس: قوله تعالى: ﴿وَمَا كَانَ هَذَا الْقُرْآنُ أَن يَفْتَرَىٰ مِن دُونِ
اللَّهِ﴾ [البقرة: 37]، فيه إشكال: لأنّ العرب إذا أرادوا أن يخبروا
بالمصدر مع قطع النظر عن الزمان، قالوا: أعجبني قيامك،
وإنّ أرادوا أن يخبروا بأنّ ذلك المصدر كان في الماضي، قالوا:
أعجبتني أن قمّت، فإذا أرادوا المستقبل قالوا: أن تقوم، وهو
معنى قول النحاة: «أنّ» تحلّص، الفعل للمستقبل، إذا تقرّر ذلك،
المشركون قالوا: هذا القرآن افتري أي: في الزّمن الماضي، فكيف
ينفي افتراؤه في الزّمن المستقبل؟

□□

السابع: قوله تعالى حكاية عن موسى: ﴿وَأَشَدُّ عَلَىٰ قُلُوبِهِمْ﴾
[البقرة: 88]، مشكل: لأنّه طلب أن يشدّ بها قلوبهم حتّى لا يدخلها
الإيمان، والطلب مستلزم للإرادة، فكيف يطلب ويريد ما أمر
الله أن يكرهه منهم؟ وليس مثل قوله حكاية عن نوح: ﴿وَلَا يَرِدُ
الْعَالَمِينَ إِلَّا صِلَافًا﴾⁽¹⁰⁾ [البقرة: 260]؛ لأنّ نوحاً قيل له: «أَنْتُمْ لَن
يُؤْمِنُونَ مِن قَوْمِكِ إِلَّا مَرَّةً قَدَامًا» [مريم: 36]، فيؤس من إيمانهم،
بخلاف موسى عليه السلام.

□□□

الثامن: قوله ﴿أَمَرَ يَخْلُقُ كَمَن لَّا يَخْلُقُ﴾ [البقرة: 17]، مشكل:
لأنّ قاعدة التشبيه أن يكون المشبه دون المشبه به، وهذا ورد
إنكاراً عليهم في تشبيههم بالأصنام بالله عزّ وجلّ، كقوله:
﴿يُخَوِّفُهُمْ كُتُيبُ اللَّهِ﴾ [البقرة: 165]، فكان ينبغي أن يقال: أفمن
لا يخلق كمن يخلق، ولا يقال: إنهم كانوا يعظمون الأصنام أكثر
من تعظيم الله، لأنّ الأمر ليس كذلك بل قال: ﴿مَا تَعْبُدُهُمْ إِلَّا

﴿الجواب﴾

عن الأول: أن نكتته الإعلام أن ضرر إفسادهم متعد إلى غيرهم، وليس منحصرًا عليهم، ولو قيل: لا تقسدوا، لاحتمل أن يكون معناه: لا توقعوا الفساد على أنفسكم، ونحو قوله تعالى: ﴿وَلَا تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ بَعْدَ إِصْلَاحِهَا﴾ [الأعراف: 56] قال البيضاوي⁽⁸⁾: «وكان من فسادهم في الأرض تهيج الحروب والفتن، بمخادعة المؤمنين وممالة الكافرين عليهم بإهشاء الأسرار إليهم، فإن ذلك يؤدي إلى فساد ما في الأرض من الناس والدواب والحيت، ومنه إظهار المعاصي والإهانة بالدين»⁽⁹⁾، والله أعلم.

□□□

وعن الثاني: بما أشار إليه البيضاوي⁽¹⁰⁾ بقوله: «قال له ذلك وقد علم بأنه أعرف الناس إيمانًا؛ ليجيب بما أجاب، فيعلم السامعون غرضه»، والله أعلم.

□□□

وعن الثالث: أنه لم يكن مقصوده من الاستدلال بالتعير على عدم الألوهية تحصيل يقين نفسه؛ لأنه كان موقفًا قبل ذلك بحقيقة ألوهية الله تعالى، ويطلائية ألوهية غيره، وإنما أراد بذلك إرشاد قومه الأغنياء بهذا الطريق الواضح إلى أن مثل هذا الأقل لا يستحق أن يكون إلهًا، قال البيضاوي⁽¹¹⁾: «وإنما احتج بالأقول دون البيزوغ، مع أنه أيضًا انتقل؛ ليعد⁽¹²⁾ دلالته، أو لأنه رأى الكوكب الذي يعبدونه في وسط السماء حين حاول الاستدلال».

□□□

وعن الرابع: أن التقدير إن نعت عن طائفة منكم لا تصافهم بما يوجب العموعتهم، فلا تفتقر الطائفة التي لم تنصف به، فتستدل بعفوهم على عفوها، فإننا نعذبهم لا تصافهم بما يوجب العذاب، والحاصل أن قوله: ﴿سُذِبَ﴾، علة جزاء أقيمت مقامه وله نظائر.

□□□

وعن الخامس: بما أشار إليه أبو السعود⁽¹³⁾ في «تفسيره»

(8) هو القاضي ناصر الدين عبد الله بن عمر بن محمد البيضاوي الشافعي المتوفى سنة (685هـ)

(9) في «تفسير البيضاوي» (أور التريل) (169/1)

(10) في «تفسيره» (563 562/1)

(11) في «تفسيره» (424/2).

(12) د، في الأصل، وفي «تفسير البيضاوي» لتعدد وهو الأظهر

(13) هو أبو السعود بن محمد العمادي الحنفي المتوفى سنة (982هـ)، واسم تفسيره

«إرشاد العقل السليم إلى مزايا الكتاب الكريم». انظر «كشف الظنون» (65/1)

يُغْرِيُونَا إِلَى اللَّهِ رُلْعَ ﴿الزُّبُر 13﴾. ولا يتم لنا في هذه لاية الجواب الذي في قوله ﴿أَتَحْمِلُ السُّبُورَ كَالْحَرَمِينَ﴾ ﴿الشُّرُكُ ١٠﴾.

□□□

السابع قوله تعالى: ﴿وَلَا تُرْزَ وَرْدَةً وَرَزَّ أُخْرَى﴾ [الأنعام: 164]. فيه سؤال، وهو أن عدم تحمل فعل الغير عام في النفس الأئمة وغير الأئمة، فلم يخص بالأئمة مع أن التصريح بالعموم أتم في العدل وأبلغ في البشارة وأخصر في اللفظ، كما لو قيل: لا تحمل نفس حمل أخرى.

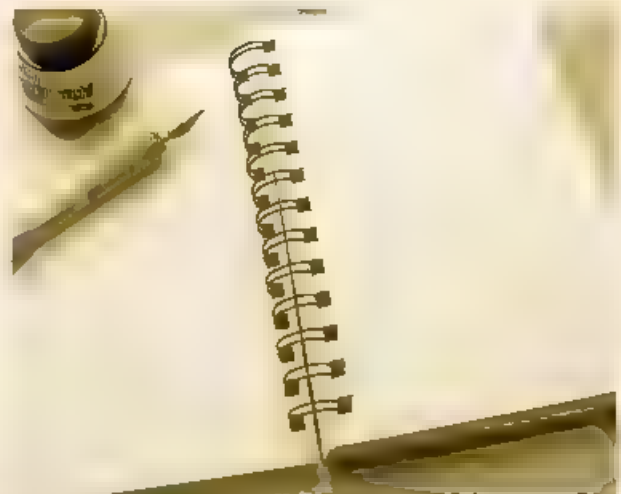
□□□

العاشر: قوله تعالى: ﴿فَضَرَبَتْ عَلَى آدَانِهِمْ فِي الْكُتُبِ سِتْرًا عَدَدًا﴾ ﴿الشُّرُكُ ١١﴾. أي: ذوات عدد، ومعلوم أن السنين لا تكون إلا ذوات عدد، فما فائدة ذكره؟

□□□

الحادي عشر: قوله تعالى: ﴿وَمَنْ أَعْرَضَ عَنْ ذِكْرِي فَإِنَّ لَهُ مَعِيشَةً ضَنْكًا﴾ [الأنعام: 124]. مع قوله: ﴿وَكَذَلِكَ نَجْزِي مَنْ أَسْرَفَ﴾ [الأنعام: 127]. لأن من أسرف اندرج هيمن أعرض؛ لأن المعرض أعم من المسرف، فيلزم بما تشبه شيء بنفسه إن بقي من أعرض على عمومته، أو تشبيه الأعلى بالأدنى إن كان قد خص؛ لأن المسرف أعظم ذنبًا من المعرض، وكلاهما مشكل، انتهى.

□□□



بقوله: «**لَتَعْلَمُوا**» إِمَّا بِتَعَاقِبِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ الْمُنَوِّطِينَ بَطْلُوعِ الشَّمْسِ وَغُرُوبِهَا، أَوْ بِاعْتِبَارِ نَزُولِ كُلِّ مِنْهُمَا فِي تِلْكَ الْمَنَازِلِ، **«عَدَدَ السَّيِّبِ»** الَّتِي يَتَعَلَّقُ بِهَا غَرَضُ عَمِي لِإِقَامَةِ مَصَالِحِكُمْ لِدُنْيَاكُمْ وَالدُّنْيَا، **«وَالْحِسَابِ»**، أَيِ حِسَابِ الْأَوْقَاتِ مِنَ الْأَشْهُرِ وَالْأَيَّامِ»⁽¹⁴⁾

قلت: أي: على وجه أسهل مع ما يترتب عليه منافع المعاش، أو لتعلموا عدد السنين الشمسية والقمرية، وحساب الشهور الشمسية والقمرية، والنقصان ولكاملة وما يتعلق بذلك، والله أعلم.

□□□

وعن السادس: لفظ كان يأتي لاستمرار الخبر لاسمه، وهو مراد هاهنا، فسلب اقتضاؤه استمرار خبره لاسمه، وتخليص «أَنْ» العمل للمستقبل، ونحوه قوله تعالى: **«وَمَا كَانَ لَشَيْءٍ أَنْ يَكْلِمَهُ اللَّهُ»** الآية (التكوير: 51)، والله أعلم.

□□□

وعن السابع: بما ذكره شيخ الإسلام خواهر زاده⁽¹⁵⁾ في «السيرة» أن الرضا بكفر الغير إنما يكون كفراً إذا كان يستجيز لكفر أو يستحسنه، أما إذا كان لا يستجيزه ولا يستحسنه، ولكن أحب الموت أو القتل على الكفر لمن كان شريفاً مؤذياً بطبعه حتى ينتقم الله تعالى منه، فهذا لا يكون كفراً، ومن تأمل قول الله تعالى: **«رَبَّنَا أَخْرِجْنَا مِنْ هَذِهِ الدَّيَّاتِ الَّتِي نَكُونُ فِيهَا لِأَعْيُنِنَا»**، كذا في «جامع الفصول».

قلت: ولا شك أن موسى كلم الله تعالى عليه الصلاة والسلام لم يدع بهذا الدعاء إلا وقد علم عدم إيمانهم واستمرارهم على طغيان والكفر، إنما يوحى أو يالهام من الله، فدعا كما علم نوح ذلك، وعلم أن الله راض به، وأنه يحب عذابهم على كفرهم.

□□□

وعن الثامن: بما أشار إليه البيضاوي⁽¹⁶⁾، وأوضحه أبو السعود⁽¹⁷⁾ بقوله: «ومدار المشابهة وإن كان على تشبيه غير لخالق بالخالق، لكن التشبيه حيث كان نسبة تقوم بالمتنسين، احتير ما عليه النظم الكريم، مراعاة لحق سبق الملكة على لعدم، وتقادياً عن توسيط عدمها بينها وبين جزئياتها المفصلة

(14) «تفسير أبي السعود» (120/4)

(15) مشهور بهذه نسبة عند الإطلاق، وهما: أبو بكر محمد بن حسين البجلي الحنفي، المتوفى سنة (483هـ)، وإمام بدر الدين محمد بن محمود الكردي الحنفي المتوفى سنة (651هـ)، انظر «الجواهر الخفية» (183/2)، (362 141/3)

(16) في «تفسيره» (391/3)

17 في «تفسيره» (104/2)

فيلها، وتنبهها على كمال قبح ما فعلوه، من حيث أن ذلك ليس مجرد رفع الأصنام عن محلها، بل هو خط بمقابلة الربوبية إلى مرتبة الجمادات، ولا ريب أنه أقبح من الأول، والله أعلم.

□□□

وعن التاسع: بأن ذكر وزارة أبلغ في نفي نسبة الجور إلى الحق، وأوضح دلالة على العدل؛ لأنه إذا لم يؤخذ نفساً آتمة بوزر أخرى مع أنها ميقوصة مسخوطة، فأحرى أن لا يؤخذ نفساً مطيعة بوزر أخرى، ولو قيل: لا تحمل نفس وزر أخرى، لم يستقد هذه النكتة فتأمل، والله أعلم.

□□□

وعن العاشر: بما أشار إليه البيضاوي⁽¹⁸⁾، وأوضحه أبو السعود⁽¹⁹⁾ بقوله: «ووصف السنين بذلك إِمَّا لِلتَّكْثِيرِ، وَهُوَ الْأَسْبَاطُ بِإِطْهَارِ كَمَالِ الْقُدْرَةِ، أَوْ لِلتَّقْيِيلِ، وَهُوَ الْأَلْيَقُ بِمَقَامِ إِكْثَارِ كَوْنِ الْقِصَّةِ عَجَبًا مِنْ بَيْنِ سَائِرِ الْآيَاتِ الْعَجِيبَةِ، فَإِنَّ مَدَّةَ لَبِثِهِمْ كَبَعْضِ يَوْمٍ عِنْدَهُ، وَاللَّهُ أَعْلَمُ.

□□□

وعن الحادي عشر: بأن المعنى هذا الجرم الموافق للجناية، ولكاف في كذلك مقحمة زيدت لتحسين لعبارة والتأكيد⁽²⁰⁾، وله بظائر في القرآن، منها قوله تعالى: **«إِنَّ السَّاعِيْنَ فِي ظُلُمٍ لَّيْلِ وَيَوْمِ ثَوِيٍّ وَمَوْجَةٍ مَّاءٍ يَشْتَبِهُونَ»** (١٢) **«كُلُّهُمْ وَأَشْرَبُوا هَيْتًا يَبْكُتُهُ تَعْمَلُونَ»** (١٣) **«إِنَّا كَذَلِكَ نَحْمِي الْمُحْسِنِينَ»** (١٤) [سورة الزلزال].

قال شيخ زاده⁽²¹⁾ في «حاشية البيضاوي»: «وقد تقرر أن الكاف الذي بمعنى المثل في «كذلك» تكون مقحمة للتأكيد، كما يزداد لفظ المثل في قولهم: «مثلك لا ييخل»، والله أعلم بالصواب.

□□□

قال مؤلفه: كتبه محمد حياة السني المدني، عفى الله تعالى عنه، انتهى كلامه.

□□□

وأنا الفقير إلى الله مصطفى بن عبد الله، نقلت هذه من حطه الشريف بواسطتين في الجزائر المحمية عن الأقات والبلدية، وقد تشرفت مع الشيخ المذكور قبل ذلك بسنتين بمكة المشرفة زارها الله شرقاً وتعظيماً ومهاباً سنة (1159).

18 في «تفسيره» (478/3 479)

19 في «تفسيره» (207/5)

20 قال د. عبد الله زار في «السيا العظيم»: «ع عك قول لني يقول في بعض الكلمات القرآنية: إنها مقحمة، وفي بعض حروفه إنها رائدة ويدة مسبوبة، نقلنا عن مدهن المعارف للورقاني (256/2)

21 المعجم الحنفي المتوفى سنة (807هـ)، «نظر ترجمته في «شذرات الذهب» (200/7) لابن العماد

قطف الثمره من مثل العرجون والتمره كتاب المباني

محمد بوسلامه

قد جُبل عليه النَّاسُ، وسلَّكه في تربية النَّفوس سيِّد النَّاسِ، فهي سُنَّةُ تربيةٍ ينبغي أن يسير عليها المصلحون والمربُّون لأبنائنا في كلِّ الميادين الدُّنيَّة والدُّنيويَّة، فيذكِّرونهم بمن حاز قصب السَّيِّاق من آبائهم السَّالِّفين في علوم الشَّريعة والأدب وفي العلوم الكونيَّة وما اتَّصل بها من الصَّناعات والحِرَف، ويسمُّونهم لهم بأسمائهم ليعرفوهم، وقد فطن لهذا علماؤنا من قديم الزَّمان؛ فألفوا كتب التَّراجم وترجموا للمحدِّثين والفقهاء وغيرهم من علماء الشَّريعة والأدب، وترجموا للأطبَّاء وغيرهم من أصحاب الصَّناعات، فأرموا بتي قومي فإنَّ آباءكم كانوا رماة. وإنَّ من مقاصد هذه الشُّروح حمل النَّاس على مكارم الأخلاق ومحاسن العادات، وإنِّي كلِّما أُجريت أفراس الخواطر في قنصر الأمثال؛ تكاثرت عليَّ الصُّيد وصدق عليَّ قول القائل

تكاثرت الطُّبَّاء على حرَّش

فما يدري خراش ما يصيد
بيد أنِّي أحتار أدخل لأمثال في لطيفٍ وألصقها بالوقع،
وعلى هذا الميراث بدَّ لي أن أشرح قول لِمَثَل السَّائِر
«كَيَّ كَانْ خِي مَشْتَاق تَمَرَّة وَكَيَّ مَاتَ عَلَقُولُ عَرَجُون»
وهو من الأمثال الَّتِي يفهمها كلُّ من سمعها من أهل البلاد
الجزائريَّة، لكونه مشهوراً، ولأنَّ ألفاظه جارية على ألسنة النَّاسِ،
فيفهمه الكبير والصَّغير، كلُّ على قدر عقله وإدراكه.
وقد كتَّناسمع هذا المثل أزمان الصَّغر، فتفهمه بقدر عقولنا على
مقتضى الألفاظ، فلَمَّا كبرنا أدركنا أنَّ قوس الحكيم ترمي في مكان
بعيد، وما سيق المعنى القريب إلَّا لأجله، وبيَّانه في كتاب المعاني.
وإنَّما القصد هنا هو الكلام على المباني، وقد طالت ذيول
المقدمة، وهذا أوان الشُّروع في المقصود، فأقول:

■ قوله: «كَيَّ»: هذه اللَّفظة تحيَّ في لَدَارحة نكاف مَكسورة

إنِّي كنت قد شرحت بعض الأمثال الشَّعبية السَّائرة في بلاد
الجزائر، الحارَّة على ألسنة النَّاسِ، شرحاً مستفيضاً، بعضه
يرجع إلى المباني، وبعض إلى المعاني.

وإنَّ لي في ذلك مقاصد، منها بيان صلة الدَّارجة بلغة العرب،
وفي ذلك شجذ للمزائم، وتنبية للنَّائم، ومنها تهذيب كلام العامَّة
والارتقاء به عن الدَّارجة المنحطَّة الَّتِي لا ترقى إلى أن تكون أدناً
أو أن يتمَّ بها حوار على أكمل الوجوه.

وقد أن لحماة العربيَّة والدَّارجة أن يتفروا الدفع الدُّخيل الصَّائِل
من ألفاظ المسخ اللُّغوي المورث لفقر اللُّسان وعجز البيان، وأن يحلُّوا
برفاههم ما عقَّدته النَّقائض في العقد النَّفسيَّة والاجتماعية.

ومن مقاصدي حفظ الموروث الثَّقافي والتَّليد الأدبي المشتمل
على فنون اللغة والحكمة الممتزج بتاريخ وأيام أهل القطر، وإنَّ
من عبس العتي أن تصيغ عليه موارد مجده، وقد قُلت في قصيدة
تصبُّ في هذه المعاني

ولست أرى في فتية القوم تاعسا

كمن كان للمجد القديم مضيعا
ولم أر مجهول الفجار مسوداً

ولم أر غصنا نأب كُتِّت أينما
ولا شكَّ أنَّ تذكير الأبناء بمناقب الآباء له أصل في الشَّريعة
تشهد له نصوص كثيرة، ولقد سرحت الفكر في قوله. عليه الصَّلَاة
والسَّلَام: «أَرْمُوا بَنِي إِسْمَاعِيلَ فَإِنَّ آبَاكُمْ كَانْ رَامِيَا»، فوجدته
أصلاً في الباب؛ فإنَّه عليه الصَّلَاة والسَّلَام. قاله لنفسي من
أصحابه مرَّ عليهم وهم يرمون، فقال لهم ذلك، ولم يقل لهم: إنَّ
آباكم كان نبيّاً أو ثقيلاً أو غير ذلك من المناقب، وإنَّما وصفه لهم
بما يناسب ما هم عليه من الرَّمي، فأخبرهم بأسلوب التَّهيج أنَّ
أباكم كان رامياً تتحرَّك فيهم عزائم الاقتداء بأبيهم، وهذا أمر

ممدود ما بعدها، وقد يُظنُّ أنها «كي» التعليلية غير أنها لا يمكن حملها في المثل على هذا المعنى، وتكون حينئذٍ محرّفة عن «كي» لعلية. فتركيب المثل لا يقبل ذلك لفظاً ولا معنى.

أما الأول: فلأن «كي» تختصّ بالمضارع، ومدخولها في المثل ماض، وهو فعل «كان».

وأما الثاني: فلأن الكلام لم يسق لبيان التعليل وذكر الأغراض، وإنما سيق لمعنى غير ذلك، وسيأتي بيانه إن شاء الله.

ولقد تتبعت لمظة «كي» العامية في تراكيب الدارجة، وحاولت إرجاعها إلى «كي» العربية على تمخّل مني، فأعيت عليّ مذهبياً، ثم بدا لي بعد تأمل أن أصل «كي» «كيف»، وأنهم حذفوا آخرها طلباً للخفة، وهم في هذا على محجة العرب؛ فإنه ربما فعلوا ذلك، ومنه قول الشاعر:

كي تحنحون إلى سلم وما ثثرت

قتلاككم ولظى الهيجاء تضطرم

أي كيف تحنحون.

وممّا يسأل عنه هنا فيقال: ما وجه مجيء «كيف» في المثل؟ وهل هذا موضع استهزام؟

وجوابه أن تعلم أولاً أن «كي» العامية تستعمل على ضربين الأول: أن تأتي مخففة من «كيف» الاستهزامية، وقد تقدّم شاهد من الشعر الفصيح، وشاهده من الدارجة قول العامة: «كي أصبحت وكى أمسيت»، وبعض الناس يقول: «كي رالك»، وهو شائع في كلام أهل الغرب الجزائري، أي كيف أصبحت وكيف أمسيت، وكيف أراك.

والاهتداء إلى هذا النوع في الدارجة سهل. وهذه طريقة العرب عينها.

والضرب الثاني: أن تأتي مخففة من «كيف»، بمعنى الحال والهيئة، ويدرسها في المعنى الكيفية، وهي من الألفاظ المؤنّدة، ومثلها في التوليد الكمّ والكميّة، وهذه ألفاظ صناعية تجري على ألسنة أهل العلوم، والكمّ والكيف من جملة المقولات العشر عند المناطقة، وكثير من الألفاظ العلمية مؤنّدة، وإنما احتاج أهل لغويين إلى توليدها ليتوصلوا بها إلى مقاصد علومهم.

فإذا علمت هذا؛ فاعلم أن «كي» في المثل مخففة من «الكيف»، لا من «كيف» الاستهزامية، وأن أصل الكلام «كيف كان حي مشتاق تمرّة وكيف مات علقول عرجون»، وإنّ لمثال جاء ببيان كيميين محتلمين باحتلاف الحياة والموت وباحتلاف الوقت، فحالة الاشتياق لها وقت، وحالة التعليق لها وقت، ولهذا يشمُّ في «كي» التي في المثل وما جرى مجراها معنى «لما» الوقتية.

فإن قلت: هل يستعمل هذا الكيف المزعوم في تراكيب أخرى عامية غير محذوف الفاء حتّى نعلم أن له أصلاً في الدارجة فتأسّ النفس لما ادّعيته؟

فجوابه أن هذا شائع في كلامهم، ومنه قول الناس: «كيف كيف»، وليس هذا موضع استهزام قطعاً، وإنما هو لبيان التسوية بين شيئين في الأحوال والهيئات، كما يقولون: «فلان وفلان كيف كيف»، أي لهما كيف واحد، وبعض أهل القطر يقولون: «كيفي كيفك»، أي حالتي حالك، وإنما حذفوا «أل» لأجل الإضافة، ولهذا فإنهم إذا قطعوها عن الإضافة أعادوا إليها التعمريف، وسيأتي شاهده من كلام العامة، وقد شهدت امرأتين تختصمان، فقالت إحداهما للأخرى: «كيفك كيفنا»، أي حالتك كحالتنا، وهذه العبارة تقال لمن يرى لنفسه رتبة عالية على الناس ليذكر بشريته وضعفه.

وقد تكلمت المرأة بلغة قومها، ولو تكلمت بلسان المحروسة وما والاهما لقالت: «كي انت كي حنا»، وهذا يقوّي عندك ما ادّعيته من الحذف، ومنه قول العامة: «كيفنا كيف الناس»، وأهل المحروسة يخفّفون فيقولون: «كي حنا كي الناس»، ومن شائع الكلام قولهم: «كي تكبر تفهم»، أي كيّمك وحالك في كبرك أنك تفهم، ومن أصرح الشواهد قول أهل الشرق الجزائري: «على الكيف»، يقولونها في استحسان الأمور، أي على الكيف الملائم، وهو أدل على المقصود في إثبات الكيف المذكور لاقترانه بـ «أل» ودخول الخافض عليه، وقد أعادوا إليها «أل» لقطعها عن الإضافة، وأهل المشرق العربي يقولون: «على كيمك»، أي على حالك الملائم، فيحذفون «أل» للإضافة.

فاجعّب لما تفعله ألسنة العامة، وأما شواهد من كلام الشعراء الحزائريين الناطمين بالملحون فهي كثيرة جداً، ومنها ما جاء في قصيدة ميمية للشاعر الحزائري ولد عمر يصف معركة بحرية وقعت بين الأسطول الجزائري والأسطول الدانماركي قال:

كَيْفَ شَافَ السُّلْطَانُ ذَا الْعُدُوِّ نَادَى لِأَهْلِ الْحَرْبِ كُلِّهِمْ
وَلَا شَكَّ أَنَّهُ لَو تَكَلَّمَ بِلُغَةِ الْحَذَفِ لَقَالَ: كَيْ شَافَ السُّلْطَانُ ذَا الْعُدُوِّ
واعلم أن العامة في بلدنا يستعملون «كيف» أيضاً في الشرط مع «ماء» الرائدة، وهي لفظة «كيفما» العربية، وهي أيضاً محذوفة الفاء في كلامهم تخفيفاً، فيقولون مثلاً: «كيما تقعد تقعد»، أي كيفما تقعد أقعد، وهي أداة شرط في الدارجة على مقتضى كلام العرب، ومنه قولهم «كيما تحب»، أي كيفما تحب، وهذا الذي ذكرته لك غاية في الوضوح والجلال.

على أنني أحور أن تكون الكاف في نحو قول العامة: كيما تحب، هي كاف التشبيه، وأصل العبارة: كما تحب، بفتح الكاف،

ونظير هذا: كان زيد قائماً.

ومن مجيئها تأمة في الدارجة قولهم: «هذا ما كان»، أي هذا ما ثبت وحصل، وقولهم: «كان البرد وكان الصيف». وقد اجتمع التمام والنقصان في قول العلامة الأديب محدث البلاد الجزائرية بكر بن حماد التيهارتي من قصيدة يعتذر فيها لأحد أمراء الدولة الرستمية.

أبا حاتم ما كان ما كان بقضة

ولكن أتت بعد الأمور أمور
«كان» الأولى ناقصة: لأنها نصبت الخسر، وهو قوله «بعضه»، وأما اسمها فهو «ما»، لموصولة، وأما «كان» الثأسية: فهي دامة: لاكتفائها باسمها المستتر فيها، وهي بمعنى ثبت أو ما في معناها، كأنه قال: «ما كان الذي حصل بقضة».

واعلم أن «كان» تأتي في الدارجة متصرفة على طريقة العرب، هيأتون بالماضي والمضارع والأمر، هيتولون: كان ويكون وكن مع شباع الصمة في الأمر، ويأتون باسم الصاعل في التذكير والتأنيث فيقولون «كاين» و«كاينة».

وأما المصدر وهو الكون: فلم أسمع من العامة، وما سمعته من بعضهم فهو على سبيل التفاسيح، لا أنه من الدارجة، وإنما أخذوا ذلك من كلام المتعلمين فإنهم يتكلمون بدارجة ممزوجة بالفصحى؛ فتلقف منهم العامة بعض العبارات، ولا يبعد أن يصير المصدر شائعاً في كلامهم.

واعلم أنه ينبغي مخاطبة الناس ببعض الألفاظ الفصيحة التي تعينهم على أداء المعاني بأقل الألفاظ وأدلتها على المقصود، فإن كثيراً من المعاني لا تبلغها الدارجة لعدم الألفاظ المؤدية إليها، وهذه أفة الألسن المكتبة التي يستعين أصحابها بتحريك الأيدي والرؤوس عند المحاوراة فتتسع لهم الإشارات، إذ تضيق عليهم العبارات، ولهذا تقول العامة: «يهدر بفم ويعاون بيديه»، وما أحوج الدارجة إلى تهذيبها من الألفاظ الرديئة ومما خالطها من الأجنبي الذي لا صلة له بكلام يعرب ولا مازيغ، وهذا موضوع أوديته تسيل، وقلواته ترقل فيها المراسيل، وأجدر بأقلام المصلحين أن ترقم في تلافيه.

وهذا رجع إلى ما كنا فيه

■ قوله: «حي»: ومعناه واضح ضد ميت، وكلاهما موجود في الدارجة متصرفاً على التصاريح: لعربية، فيأتون بالمصدر فيقولون: الحياة والموت، ويأتون بالمصدر الميمي فيقولون: الممات، ولم أسمع من مصدر الحياة، ولا يبعد وجوده في لسان البادية، ويأتون بالفعل فيقولون في الماضي: حيا ومات، وفي المضارع:

وتكون «ما» حينئذ موصولة، وتصير حينئذ شاهداً لبقاء كاف التشبيه في الكلام الدارجي.

واعلم أن الكيف المذكور في لسان العامة قد استعمله الكتاب والأدباء، وعنهم انتقل إلى الدارجة، ومن ذلك قول شيخ أهل الأدب وسيد الرسائل لسان الدين ابن الخطيب في نظم رقم الحلل عند ذكر المعتصم من بني العباس:

أَبَاحَ عَمُورِيَّةً بِسَيْفِهِ

في حمر يطول شرح كَيْفِهِ

ورئي حين استقرئ بعض أساليب العامة وأتبع تصاريحهم ثم أقابلها بالفصحى: لأقضي من ذلك العجب، وأوقن أن أدوق هلال وسليم وغيرهم من بني قحطان ما زالت تجري في عروق العامة، وقد علمت بما تقدم أن لفظة «كي» في الدارجة تأتي محففة من «كيف الاستفهامية»، ومن الكيف، وإذا كانت مقترنة بـ«ما» فهي محففة من «كيفما».

واعلم أن النحاة قد ادعوا أشياء في بعض التراكمات الفصيحة هي أبعد مما زعمته، وهم في كثير من ذلك مصيبون، فإن اعترض علينا نحوي ذكرناه بما زعمه أصحابه في أصل «أما أنت» من قول الشاعر:

أبا خراشة أما أنت ذا نضر

فإن قومي لم تأكلهم الضبح

فحق للأديب الألمي أن يقوم مقام الخليل والأصمعي، وأن يروي المثل للطلاب، في شواهد هذا الباب:

فيا نحة بصرة والكوفة

إن رمت لكيف دون «شوفة»⁽¹⁾

شواهداً لمائها المحذوفة

فدوبكم لغتنا المعروضة

وإن تكن بنقدكم محقوفة

فإنها في تحوكم مألوفة

فكم سلكتم طرقاً مخوفة

تدورون للفظ بها حروفة

■ قوله: «كان»: هي «كان» المعروفة عند النحاة، ونحن نستعملها استعمال العرب لفظاً ومعنى، وهي تأتي في العربية ناقصة وتأمة، وكذلك الشأن في الدارجة، وهي في المثل الشعبي ناقصة: لأنها لم تكتف باسمها وهو الضمير المستتر فيها، بل طلبت الخبر وهو قوله: «حي»، وهذا سبب تسميتها ناقصة.

(1) كلمة «شوفة» في الدارجة تعني: التشكيك في الأمر، تقول: هذا أمر فيه شوفة، أي فيه نظر وشك، وبحانها هنا على سبيل التظرف.

يحيا ويموت، والأمر، ومنه المثل: «أحييني اليوم واقتلني غدوة»، ويقولون: «مُت» بإشباع ضمة الميم.

وقوله: «حي»: هو خبر لـ«كان»، وهذا يقتضي نصبه، وقد بيَّنَّا في غير موضع فساد الإعراب في كلام العامة، وأمَّا الخاصة من طبقة المتعلمين فصرنا نقنع من كثير منهم برفع الفاعل ونصب المفعول وإعطاء بابيَّ كان وإنَّ حقَّهما، ثمَّ نجعلهم بعد ذلك في حلٍّ من حرمان العربية، وأمَّا ما يرجع إلى البلاغة وحسن البيان؛ فقد رُفِعَ فيه التَّكليف وحسب الرَّجُل أن يفهم منه المقصود وإنِّي لأقترح على كلِّ من طلعت نفسه إلى أن يكون من أصحاب الكلمة المسموعة من أهل المراتب الدَّوليَّة أو الدِّينيَّة أن يأخذوا بطرف من البيان العربي: فإنَّ الكلام البليغ ليتغلغل من النفوس في مكان عميق فيأخذ بتلابيب القلوب، وهذا يسهُل بإدمان النَّظر في كتب الأدب العربي وتدريب اللسان، وفي التَّحليل لحكيم قوله تعالى مخاطبًا نبيِّه الكريم ﴿وَقُلْ لَهُمْ فِي أَنْفُسِهِمْ قَوْلًا بَلِيغًا﴾ [الشُّعَرَاءُ]، وانظر إلى المثل ما أرق كلماته وما أعده في الدُّوق وما أقره إلى تحصيل المعنى مع قلَّة أفاضله، وما ذلك إلا لبيانه السَّاحر، وفي الحديث الشريف: «إنَّ من لِّبيانٍ لسِحْرًا»

■ **أما قوله: «مشتاق»:** فهي كلمة عربية هصيفة، والفعل اشتاق، وكلاهما مستعمل في الدَّارجة بمعناه العربي، ولك في اللغة أن تعدِّي الفعل بنفسه أو بالحرف، تقول: اشتاقه وشتاق إليه، والأكثر في لسان الدَّارجة تعدِّي بنفسه، ولعله كذلك في الفصحى، وأمَّا المسموع في تصارييف الدَّارجة فهي الماضي يقولون: اشتاق اللحم، والمضارع يقولون: يشتاق الرِّقَّاد، وأمَّا مصدر اشتاق فالاشتياق، والمعبر به في الدَّارجة الشُّوق مع قلَّة استعماله، وهو عربيٌّ أيضًا، وهو الذي يجري عليه شعراء الملحون، وعليه جريت في الملحون من شعري، ومنه قولي في الأشواق إلى بلدنا لحزائر المحبَّة بالله

يا زائر لوطان بلغ السَّلام

وشوف لي صار في ديك الدِّيار

شوقي راه زاد كي نشوف اليمام

نتمتنى نصير بجناحي طيَّار

يا زينة لوطان ملكيتني بغرام

بالمحال تكون على فرقك صَبَّار

وقد اشتملت القصيدة على ذكر المنازل والحبيب وبعد الدَّار

وصولة الدَّهر، وفي البيت الثَّاني المصدر المذكور، وفيه أيضًا

لفظة «كي» التي تقدِّم البحث فيها.

واعلم أنَّ المشتاق في الدَّارجة الحزائريَّة قد يُستعمل في غير معاني الأشواق؛ فيطلق على البحيل، فيقال: فلان مشتاق، أي بخيل، ووجه ذلك أنَّ البخيل يمنع البذل والعطاء، فلا يوجد على غيره، بل ولا على نفسه، فتتقطع دونه المطامع، إذ بلغ به اللُّؤم والشُّحُّ إلى أن بدأ في هيئة البائس المعدم المشتاق إلى درهم أو ريعف، وقد غاية في الدُّمِّ وسسة الإنسان إلى اللُّؤم والبخل.

■ **وأما قوله: «نمرة»:** فهو وصح أيضًا، وجمعها تمر. وعقودها العرجون، وشحرتها النحلة، وكل من الثمرة والنمر والعرجون والنحلة شائع في الدَّارجة بألفاظها العربيَّة لفصاحة وابتداع، فالمصحى في لجمع بالتمر والتمران، ويقال في بائع التمر «تَمَّار» على رنة «لَيَّار»، وهو بائع اللس، و«لحام» وهو بائع اللحم. ولبت بائعي التمر يكتنون على محلاتهم «تَمَّار» بدلًا من بائع التمر، لعدوثة لفظ وحفَّة، وفيه إحياء للغة العربيَّة وتوطدت الإدارة الحزائريَّة للشحلات النَّحاريَّة من النَّاحية اللُّغويَّة لوجدت في المصحى أخطاء حمية عدة المنطق، حفيضة الأداء، فيعتمدونها في الألقاب للتَّجاريَّة والصَّناعيَّة.

ولقد مرتت يومًا على محلِّ تباع الأتواب، فقرأت على بابها «برَّان» فعرَّيتي من شائئ ذلك هرَّة، وفرحت بها فرح كثير بمزَّة، والبزَّان في اللغة: بائع البزِّ، والبزُّ الثياب، ويطلق على أمتعة الدَّار، ثمَّ لما دنوت لأشبع ناظري وأسرح خاطري وجدتها «بزَّار» وهي بالغة الفرنسية مأخوذة من البز، وأمَّا النقطة التي رأيتها على الرِّاء فهي من جملة أوساخ تحيط بباب البزَّار ولم أستحسن في دهري وسغا إلا في ذلك الموضع، والمانع من إباطتها ألَّهف إلى جمع المال وعدم احترام الرِّبائن وجفاء الطبع وفساد الدُّوق، وهذا موضوع تشطُّ بنا مراكه، ونقبة الكلام على التمر في كتاب المعاني.

■ **وقوله: «علقول»:** يفتح العين وتسكين اللام الأولى وضَمُّ اللام الثَّانية، وهو فعل مأخوذ من التَّعليق، وهو عندنا بمعناه عند العرب وكذلك في التَّصريف؛ فيقولون في الماضي: علَّق، وفي المضارع: يعلِّق، وفي الأمر: علِّق يا فلان.

ويصوغون منه اسم المفعول، فيقولون: «عرجون معلق»، وأمَّا اسم الفاعل فهو قليل في كلامهم، وأمَّا المصدر فالمسموع من بعضهم: «التَّعليق»، وهو القياس، قال ابن مالك في «اللامِيَّة»:

لمعلل ائت بفعلال وفعلالة

وقلَّ اجعل له التَّفعيل حيث خلا

من لام اعتل للحاوية تفعلة

لزم وللمعار منه ربَّما بذلا

واعلم أن القاف المذكورة في المثل يختلف في نطقها أهل الوطن، وذلك لاختلافهم في كيفية النطق بهذا الحرف في سائر الكلام، فمنهم من ينطقها قافاً على النطق العربي الفصيح، وهي لغة مدينة الجزائر وما حاذها، وهي المسموعة في كلام المكيكديين، ثم يعز وجودها في باقي البلاد، ومنهم من ينطقها كافاً خالصة وهم أهل جيجل الكتامية، فيقولون في القرية والقهوة، الكرية والكهوة، وهي لغتهم المشهورة، وهم يتحدثون بها في زماننا هذا، ولا أدري أي لغة البلاد الحيلية كلها أم تختص ببعض المناطق، ولعلها لغة بعض قبائل كتامة بقيت فيهم، ومن أهل الوطن من ينطقها بين الكاف والقاف، وهي القاف اليمنية، أدخلها أهل اليمن إلى هذا الوطن، ومنهم انتشرت في أكثر البلاد، وبعض أهل تلمسان ينطق القاف همزة خالصة، وقد اشتهر بها أهل مصر حتى نسبت إليهم، فقل القاف المصرية. وأحسب أن ذلك انتقل إلى أهل تلمسان من الأندلسيين الوافدين عليهم، وعلى هذا الاختلاف يجري النطق في المثل الشعبي.

■ **وقوله: «عرحون»**، تقدم أنه عنقود التمر، وقد تعلقته به معاني يأتي بيانها في كتاب المعاني، وأهل لوطن طريقتان في حرف الجيم، فمنهم من ينطقها على الوجه الفصيح، وعليه أهل المحروسة، ومنهم من يعطيها صفة لتعشّي، وهي لغة الأكثرين، وإذا قرأ هؤلاء القرآن الكريم نطقوها بالتعشّي لا من له دراية بصمات لحروف وكيفية الأداء، وعلى الطريقتين يجري النطق بالمثل، وقد قدمت لك أن أهل وهران ومن والأهم يصرحون بالضّمير في قوله: «علقول» فيقولون: علقوله. وأن غيرهم يحذف الضّمير مع نقل الحركة، فهاتان أيضاً طريقتان في النطق بالمثل.

وأما الواو التي بين الجملتين في المثل فهي واو العطف، وهي جارية في الدارجة مجراها في الفصحى وهي لا تقتضي الترتيب في عبارات العامة فقد يعطفون بها اللاحق على السابق والسابق على اللاحق وقد يستعملونها في عطف المصاحب وهو مذهب المحققين من أهل العربية، وإليه أشار في «الخلاصة» فقال:

فاعطف بواو سابقاً أو لاحقاً

في الحكم أو مصاحباً موافقاً

هذا ما سمح به الخاطر وقيدته لك المساطر من مباني المثل الشعبي: «كي كان حي مشناق تمر، وكى مات علقول عرحون».

ويليه بعون الله تعالى كتاب المعاني، والحمد لله.

والستعمل في مصدر «علق» في مدينة الجزائر المحروسة وما والاها: «التعلق»، وهو أيضاً جارٍ على أوزان العرب، كالتشرباب والتطواف، وهو أيضاً قياس «علق» إذا أريد به تكثير الفعل، قال في «اللامية»:

وقد يجاء بتفعّل لفعل في

تكثير فعل كتنسيار وقد جعلنا

وما جاء من المصادر على زنة «تفعّل» فهو في كلام العرب بفتح أوله إلا في ألفاظ يسيرة، وكذلك في الدارجة؛ فإنهم يفتحون أو ثل هذه المصادر على أن هذه الأوزان قليلة في استعمال العامة. ومما يجري في كلامهم: التعلق والتغماس والتكسّال، ويكثر استعمالهم لهذه المصادر الثلاثة في معان قدرة معروفة عند أهل القطر، وبعضها مرتبط ببعض: فإن التعلق يكون من أجل التغماس، والتغماس يكون من أجل التكسّال، وكلها معان تدل على خصال مقبلة يعرفها أهل المحروسة، ثم إن الضمة التي على اللام من قوله: «علقول» هي في الحقيقة حركة الضمير المحذوف؛ فإنهم لما حذفوه نقلوا حركته إلى اللام للمّج الأصل، ولهد فإنهم إذا نطقوا بتركيب ليس فيه حذف تركوا الضمة، فيقولون مثلاً: علقولك، بفتح اللام المتصلة بالضمير، ومثله: علقولها، وهكذا، فوجود الضمة في مثل هذا التركيب إنما هو لعل تصريفة، فإذا زالت رجعوا بالكلمة إلى أصلها.

ومما يوضح لك ما ذكرته في تخريج ضمة «علقول»: أن أهل مدينة وهران الباهية ومن نحا منحاهم من أهل الغرب يصرحون بالضّمير في مثل هذا التركيب، فيعيدون للام فتحتها، فيقولون: علقول، وقالولة، وعليه يجري نطقهم بالمثل، وكذلك يفعلون في الإضافة، فيقولون: كتانة، ودارة، وغيرهم يحذف الضمير، وينقل حركته إلى الحرف المتصل به، فيقولون: كتاب ودّار، يضم الباء والراء، ونقل حركة المحذوف إلى ما قبله واقع في كلام العرب.

ومنه ما فعلوه في نحو «خفت»، فإن حركة فاء الفعل التي هي الكسرة: إنما نقلت إليها من عين الفعل المحذوفة، فإن الأصل «خوف» بفتح الخاء وكسر الواو، على زنة «علم»، فلما حذفوا عين الكلمة المكسورة نقلوا حركتها إلى فاء الكلمة فصارت «خفت»، ولذلك فإنهم إذا ظهر الحرف المحذوف في بعض التراكيب نطقوا بالأصل وأعادوا لأول الكلمة حركتها الأصلية وهي الفتحة، وذلك في نحو «خوفته»، وتقرير هذه المسائل في علم الصرف، فاعجب لهذه التصاريح العربية الكامنة في أدواق العامة.

وقد استعمل الحكيم كلمة «علق» دون غيرها من الألفاظ التي يتم بها المقصود لعنى عجيب، وسأبينه لك في كتاب المعاني.

هدي النبي صلى الله عليه وسلم في بيته

ولقد نقلت لنا أمهات المؤمنين . وهن محل الصدق والعدالة والأمانة بإجماع أهل العلم والإيمان . كل شأن من شؤونهن في بيته، ولا شك أن هذا الأمر ذو أهمية كبيرة فكيف كانت حياته عليه الصلاة والسلام . في بيته؟ لنقتدي به وننأسى ونسعى إلى تكوين وتقويم أسرنا على نهجه فقد تركنا على المحجة الصافية النقية، «فأله سبحانه علق سعادة الدارين بمتابعتة، وجعل شقاوة الدارين في مخالفتة، فلأتباعه الهدى والأمن والفلاح والعزة والكفاية والنصرة والولاية والتأييد وطيب العيش في الدنيا والآخرة، ولخالفه الذلة والصغار والخوف والضلال والخذلان والشقاء في الدنيا والآخرة»⁽²⁾.

لقد نقلت لنا أمهات المؤمنين . وهن محل الصدق والعدالة والأمانة بإجماع أهل العلم والإيمان . كل شأن من شؤونهن في بيته، ولا شك أن هذا الأمر ذو أهمية كبيرة، فكيف كانت حياته عليه الصلاة والسلام . في بيته؟ لنقتدي به وننأسى ونسعى إلى تكوين وتقويم أسرنا على نهجه فقد تركنا على المحجة الصافية النقية

قال سبحانه: ﴿وَمِنْ نَبِيٍّ أَنْ قَالَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ أَرْوَاحًا لِيَسْكُنُوا فِيهَا وَجَعَلَ بَيْنَكُمْ مَوَدَّةً وَرَحْمَةً إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ﴾ [النمل: 21]

قال ابن كثير رحمه الله في تفسير الآية: «فلا ألفة بين روحين عظيم مفا بين لروحين».

وقال عز وجل: ﴿وَلَهُ جَعَلَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ سَكَنًا﴾ [الحج: 180].

قال ابن كثير رحمه الله في تفسير الآية «يدكر تبارك وتعالى تمام نعمه على عبده، بما جعل لهم من البيوت التي هي سكن لهم، يأوون إليها، ويستترون بها، وينتفعون بها سائر وجوه الانتفاع».

فقد ذكر . تبارك وتعالى . في الآيتين السكن الروحي النفسي والسكن المادي الحسي، وهما ركن البيت المسلم، غير أن أكثر المسلمين تاه مضيقاً وقته وماله في تحسين الجانب المادي حتى أفرط في ذلك وضيع الجانب الروحي والنفسي ولم يجد سوى التماسه والشقاء وحزن والهمل والشقاء

ومظاهر ذلك جليلة في المجتمعات المسلمة والسبب غياب الموازنة بين الجانبين بميزان شرعي صحيح، ولا شك أن العلاج لهذه الحال المزرية ليس بالصعب ولا المعقد إنما هو سهل يسير على من يشرفه الله عليه، يحتاج إلى صدق وعزيمة وهو الرجوع إلى الأسوة القدوة نبي الأمة محمد ﷺ، قال تعالى: ﴿لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ لِمَنْ كَانَ يَرْجُوا اللَّهَ وَالْيَوْمَ الْآخِرَ وَذَكَرَ اللَّهَ كَثِيرًا﴾ [آل عمران: 21].

قال ابن كثير رحمه الله في «تفسيره»: «هذه الآية الكريمة أصل كبير في التأسى برسول الله ﷺ في أقواله وأفعاله وأحواله». «وبالجملة: فالطريق مسدودة إلا على من اقتضى آثار الرسول ﷺ، واقتدى به في طاهره وباطنه»⁽¹⁾.

وأعرض هنا النصوص الصحيحة من سنة رسول الله ﷺ في بيته لنهتدي بهديه، ونعيش حياة التوسط والاعتدال ونبتعد عن حياة الجاهلية التي شغلنا عن الغاية العظمى التي من أجلها خلقنا قال تعالى: ﴿وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِعِبَادَتِي﴾ [الأنعام: 100]. في رمن طعت فيه الماديات كما قال تعالى ﴿اعْلَمُوا أَنَّمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا لَعِبٌ وَمَنْ يَرْجُ الْآخِرَ نَفَخْنَا فِيكُمْ ذِكْرًا فِي

(2) من مقدمة بن القيم في «إراد المعاد»

(1) «مدارج السالكين»، (2/144)

هدي الرسول ﷺ في عبادته:

لقد كان بيت رسول الله ﷺ بيت تقى وعبادة بكل أنواعها؛ هذا المغيرة بن شعبه يصف لنا اجتهاده ﷺ في العبادة فيقول: قام النبي ﷺ حتى ورمّت قدماء، قالوا: قد غمر الله لك ما تقدم من ذنبك وما تأخر، قال: «أفلا أكون عبداً شكوراً»⁽¹⁾.

ومن العبادات التي كان النبي ﷺ مجتهداً فيها الصيام فقد وصفت عائشة رضي الله عنها شدة اهتمامه بها فقالت: «كان رسول الله ﷺ يصوم حتى نقول: لا يفطر، ويفطر حتى نقول: لا يصوم، فما رأيت رسول الله ﷺ استكمل صيام شهر إلا رمضان، وما رأيته أكثر صياماً منه في شعبان»⁽²⁾.

أما عن الصدقة؛ فقد كان ﷺ أجود الناس لما ورد عن عقبة ابن الحارث رضي الله عنه قال: «صليت مع النبي ﷺ العصر، فلما سلم قام سريعاً، دخل على بعض نسائه، ثم خرج ورأى ما في وجوه القوم من تعجبهم لسرعته، فقال: ذكرت وأنا في الصلاة تبرأ⁽³⁾ عندنا، فكهوت أن يمسني أو يبيت عندنا، فأمرت بقسمته»⁽⁴⁾.

ولقد كان بيت النبي ﷺ بيت عبادة وذكر وحث على ذلك، قال تعالى: ﴿وَأَذْكُرْ مَا بَيْنَ يَدَيْكَ فِي مَوْعِدٍ مِّنْ أَيْدِي اللَّهِ وَلِيَعْلَمَ أَنَّ اللَّهَ كَانَ لَطِيفًا خَبِيرًا﴾ [سورة الأجر: 1].

إن العبادة طريق السؤدد والتمكن، فأين نحن اليوم من عبادة رسول الله ﷺ في بيوتنا؟ وقد ضيع الناس الفروض قبل التواكل إلا من رحم الله!

هدي الرسول ﷺ مع روجاته:

عن أم المؤمنين عائشة رضي الله عنها قالت قال رسول الله ﷺ: «خبركم خبركم لأفله، وأنا خيركم لأفلي»⁽⁵⁾.

قال المداوي رحمه الله: «ولهد كان على العاية القصوى من حسن الخلق معهم وكان يداعبون ويواسطهن... «وَأَنَا خَيْرُكُمْ لِأَفْلِي، أَي بَرًّا وَنَفَقًا لَهُمْ دِينًا وَدُنْيَا، أَي فَتَابِعُونِي، مَا أَمَرُكُمْ بِشَيْءٍ إِلَّا وَأَنَا أَفْعَلُهُ»⁽⁶⁾ اهـ.

ولتقف وقفة تدبر لهذا الحديث، ولتتمعن قول الشوكاني

الأمول والأولاد، تباهى فيه الناس بأعلى الأثاث، وتنافسوا في بناء الدور والقصور، مخملة الظاهر مزينة بالتمارق ولكنها خاوية الروح وفاقة الأنس بالله.

قال الحسن البصري رحمه الله: «كنت أدخل بيوت أزواج النبي ﷺ في حلاقة عثمان بن عفان فأتناول سقمها بيدي»⁽⁷⁾.

وعن داود بن قيس قال: «رأيت الحجرات من جريد النخل مفشئ من خارج بمسوح الشعر، وأظن عرض البيت من باب الحجرة إلى باب البيت نحواً من ست أو سبع أذرع، وأحزر البيت الداخل عشر أذرع، وأظن سمكه بين الثمان وتسع نحو ذلك، ووقفت عند باب عائشة فإذا هو مستقبل المغرب»⁽⁸⁾.

ليس هذا فقط، فقد كان الرسول ﷺ في مأكله ومشربه كذلك. فمن عائشة رضي الله عنها قالت: «ما شبع آل محمد ﷺ من خبز شعير يومين متتابعين حتى قبض رسول الله ﷺ»⁽⁹⁾.

بل كان النبي ﷺ يدعو الله ليسير من الدنيا، فعن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال ﷺ: «اللهم اجعل رزق آل محمد قوتاً»⁽¹⁰⁾ وفي روايه «كفاً»⁽¹¹⁾.

أما أئامه وفراشه: فقالت عائشة رضي الله عنها تصف فراشه وأئام بيته - عليه الصلاة والسلام -: «إنما كان فراش رسول الله ﷺ الذي ينام عليه أدماً حشوة ليف»⁽¹²⁾، وتقول عائشة رضي الله عنها أيضاً: «كان له حصير يبسطه بالنهار، ويحتجره بالليل»⁽¹³⁾.

فهلا اقتصدنا في ملذات الدنيا، فقد أعطي ﷺ ممتاح حرائن الدنيا وكان له من المسكن ما رأيت!

فينبغي علينا التقلل من الدنيا للإقبال على الله والدأر الآخرة والأفقت الأنفس وقست القلوب وضاعت الأنفاس في التزود بالفاني من زخارف الدنيا وترك الباقي النافع من الأعمال التي تكون لنا ذخراً يوم القيامة، قال تعالى: ﴿وَسَارِعُوا إِلَى مَعِيْرَةٍ مِّنْ رَبِّكُمْ وَحَرِّصْهُمْ عَلَيْهَا السَّعَاتِ وَالْأَرْضِ أُعِدَّتْ لِلْمُتَّقِينَ﴾ [سورة النمل: 1].

وليس لنا سبيل إلى ذلك سوى سبيل نبينا محمد ﷺ.

(3) «صحيح الأدب المفرد» (351).

(4) «لرجع نفسه» (352).

(5) أخرجه البخاري (5423) مسلم (2970).

(6) ما يند به الرق سمي قوتاً لحصول القوة به.

(7) ما لا يمس عن شيء ويكون يتدر لحاجة.

(8) أخرجه البخاري (6460)، مسلم (1055).

(9) أخرجه البخاري (6452)، مسلم (2082)، ولفظ لمسلم.

(10) أخرجه البخاري (730)، مسلم (782).

(11) أخرجه البخاري (1130)، ومسلم (2819).

(12) أخرجه البخاري (1969)، ومسلم (1156).

(13) أي دميماً.

(14) أخرجه البخاري (1221).

(15) أخرجه لترمي (3895)، وانظر «الصحيح» (285).

(16) «فيض القدير» (496/3).

كَتَبَهُ فِي «نِيل الأوطار» (4/545) فِي شَرْح الْحَدِيث: «فِي ذَلِكَ تَنْبِيهِ عَلَى أَعْلَى النَّاسِ رَتْبَةً فِي الْخَيْرِ وَأَحَقَّهُمْ بِالْإِتِّصَافِ بِهِ هُوَ مَنْ كَانَ خَيْرَ النَّاسِ لِأَهْلِهِ: فَإِنَّ الْأَهْلَ هُمْ الْأَحَقُّ بِالْبِشْرِ وَحَسَنِ الْخُلُقِ وَالْإِحْسَانِ، وَجَلِبَ النَّفْعُ وَدَفَعَ الضَّرُّ، فَإِذَا كَانَ الرَّجُلُ كَذَلِكَ هُوَ خَيْرَ النَّاسِ، وَإِنْ كَانَ عَلَى الْعَكْسِ مِنْ ذَلِكَ، فَهُوَ فِي الْحَانِئِ الْآخَرِ مِنَ الشَّرِّ، وَكَثِيرًا مَا يَقَعُ النَّاسُ فِي هَذِهِ الْوَرُطَةِ فَتَرَى الرَّجُلَ إِذَا لَقِيَ أَهْلَهُ كَانَ أَسْوَأَ النَّاسِ أَخْلَاقًا، وَأَشْجَهُمْ نَفْسًا وَأَقْلَهُمْ خَيْرًا، وَإِذَا لَقِيَ غَيْرَ الْأَهْلِ مِنَ الْأَحَانِبِ لَانَتْ عَرِيكَتُهُ، وَانْبَسَطَتْ أَخْلَاقُهُ، وَجَادَتْ نَفْسُهُ، وَكَثُرَ خَيْرُهُ، وَلَا شَكَّ أَنَّ مَنْ كَانَ كَذَلِكَ هُوَ مَحْرُومُ التَّوْفِيقِ، زَانِعٌ عَنْ سَوَاءِ الطَّرِيقِ، نَسَأَلَ اللَّهَ السَّلَامَةَ، اهـ.

وَلَقَدْ كَانَ ﷺ فِي خِدْمَةِ أَهْلِهِ: فَعَنِ الْأَسْوَدَ قَالَ: سَأَلْتُ عَائِشَةَ مَا كَانَ النَّبِيُّ ﷺ يَصْنَعُ فِي بَيْتِهِ؟ قَالَتْ: «كَانَ يَكُونُ فِي مَهْنَةِ أَهْلِهِ. تَعْنِي خِدْمَةَ أَهْلِهِ، فَإِذَا خَضَرَتِ الصَّلَاةُ خَرَجَ إِلَى الصَّلَاةِ»⁽¹⁷⁾.

لَقَدْ كَانَ ﷺ فِي خِدْمَةِ أَهْلِهِ: فَعَنِ الْأَسْوَدَ قَالَ: سَأَلْتُ عَائِشَةَ مَا كَانَ النَّبِيُّ ﷺ يَصْنَعُ فِي بَيْتِهِ؟ قَالَتْ: «كَانَ يَكُونُ فِي مَهْنَةِ أَهْلِهِ. تَعْنِي خِدْمَةَ أَهْلِهِ، فَإِذَا خَضَرَتِ الصَّلَاةُ خَرَجَ إِلَى الصَّلَاةِ»

قَالَ ابْنُ بَطَّالٍ: «أَخْلَاقُ النَّبِيِّينَ وَالْمُرْسَلِينَ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ - التَّوَاضُّعُ وَالتَّذَلُّلُ فِي أَعْمَالِهِمْ وَالتَّبَعْدُ عَنِ التَّرَفِّهِ وَالتَّنَمُّعِ، فَكَانُوا يَمْتَنِعُونَ أَنْفُسَهُمْ فِيمَا يَحِلُّ لَهُمْ لِيَسْتَوُوا بِذَلِكَ، فَيَمْلِكُ سَبِيلَهُمْ وَتَقْتَضِي آثَارَهُمْ»⁽¹⁸⁾.

وَلْيُعْلَمَنَّ أَنَّ الرَّجُلَ الَّذِي يَمِينُ زَوْجَتَهُ هُوَ عَلَامَةٌ عَلَى صَلَاحِهِ وَدِينِهِ وَخُلُقِهِ وَتَأْسِئِهِ بِالنَّبِيِّ الْمُصْطَفَى ﷺ.

قَالَ الشَّيْخُ الْأَيْبَانِيُّ فِي «آدَابِ الزُّعَافِ» (ص 44): «وَلَيْسَ فِيمَا سَبَقَ مِنْ وَجُوبِ خِدْمَةِ الْمَرْأَةِ لَزَوْجِهَا مَا يَنْبَغِي اسْتِحْبَابَ مِشَارَكَةِ الرَّجُلِ لَهَا فِي ذَلِكَ إِذَا وَجَدَ الْفَرَاغَ وَالْوَقْتَ بَلْ هَذَا مِنْ

(17) أخرجه البيهقي (676)

(18) شرح البخاري (234/9)

حَسَنُ الْمَعَاشِرَةِ مِنَ الرُّوحَانِ.

قَالَ ابْنُ بَطَّالٍ: «وَفِيهِ أَنَّ الْأُمَّةَ وَالْعُلَمَاءَ يَتَوَلَّوْنَ خِدْمَةَ أُمُورِهِمْ بَأَنْفُسِهِمْ، وَأَنَّ ذَلِكَ مِنْ فِعْلِ الصَّالِحِينَ»⁽¹⁹⁾. اهـ.

وَكَانَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ مَرَحًا، فَعَنِ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ: أَتَيْتُ النَّبِيَّ ﷺ بِحَرِيرَةٍ قَدْ طَبَخْتُهَا لَهُ، فَقُلْتُ لَسُودَةٍ وَلِنَبِيٍّ ﷺ بَيْنِي وَبَيْنَهَا كُلِّي، فَأَتَتْ فَقُلْتُ نَتَأَكَلُنَّ أَوْ لَا نَطْخَنُ وَحَهْكَ فَأَتَتْ فَوَضَعَتْ يَدِي فِي الْحَرِيرَةِ فَطَلَيْتُ وَجْهَهَا فَضَحَكَ النَّبِيُّ ﷺ فَوَضَعَ يَدَهُ لَهَا، وَقَالَ لَهَا: «الطَّخِي وَجْهَهَا»، فَضَحَكَ النَّبِيُّ ﷺ لَهَا هَمَزٌ عَمَرٌ، فَقَالَ يَا عَبْدَ اللَّهِ! يَا عَبْدَ اللَّهِ! فَظَنُّوا أَنَّهُ سَيَدْخُلُ فَقَالَ «قُومَا فَاغْسِلَا وَجُوهَكُمَا» فَقَالَتْ عَائِشَةُ: فَمَا زِلْتُ أَهَابُ عَمَرَ لِهَيْبَةِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ⁽²⁰⁾.

وَكَانَ ﷺ يَعْدِلُ بَيْنَ نِسَائِهِ وَيَتَحَمَلُ مَا قَدْ يَقَعُ مِنْ بَعْضِهِنَّ مِنْ عَيْبَةٍ.

فَعَنِ أُمِّ سَلَمَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا أَنَّهَا أَتَتْ بِطَعَامٍ فِي صُحْفَةٍ لَهَا إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَأَصْحَابِهِ، فَجَاءَتْ عَائِشَةُ مُتَرَّةً بِكِسَاءٍ وَمَعَهَا مِهْرٌ⁽²¹⁾ فَقُلْتُ بِهِ الصُّحْفَةَ، فَجَمَعَ النَّبِيُّ ﷺ بَيْنَ فَلَقَتِي الصُّحْفَةَ وَهُوَ يَقُولُ: كُلُوا، غَارَتْ أَمْكُمُ، مَرَّتَيْنِ. ثُمَّ أَخَذَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ صُحْفَةَ عَائِشَةَ فَجَعَلَ يَهْدِيهَا إِلَيَّ أُمِّ سَلَمَةَ وَأَعْطَى صُحْفَةَ أُمِّ سَلَمَةَ عَائِشَةَ⁽²²⁾.

فَأَيْنَ نَحْنُ مِنْ عَفْوِهِ وَصَفْحِهِ مَعَ زَوْجَاتِهِ ﷺ، فَتَجِدُ الزَّوْجَ غَضُوبًا لِأَتَمِّهِ الْأَسْبَابِ حَتَّى إِنَّهُ لَيَتَلَفَضُ بِالطَّلَاقِ مِنْ دُونِ سَبَبٍ مَعْقُولٍ، وَتَحِيلُ أَخِي. رَحِمَنِي اللَّهُ وَإِيَّاكَ، لَوْ أَنَّ زَوْجَتَكَ فَعَلَتْ مَا قَامَتْ بِهِ أَمَّا عَائِشَةُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا مَاذَا أَنْتَ فَاعِلٌ؟

بَلْ إِنْ بَعْضَ الرِّجَالِ هَدَاهُمُ اللَّهُ - يَضْرِبُونَ زَوْجَاتَهُمْ ضَرْبَ الْبَعِيرِ دُونَ شَفَقَةٍ وَهَذَا مُخَالِفٌ لِهَدْيِهِ ﷺ فَإِنَّهُ لَمْ يَضْرِبْ فِي حَيَاتِهِ كَلِمَةً خَادِمًا وَلَا امْرَأَةً مِنْ نِسَائِهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُنَّ⁽²³⁾. فَعَنِ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ: مَا ضَرَبَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ شَيْئًا قَطُّ بِيَدِهِ وَلَا امْرَأَةً وَلَا خَادِمًا إِلَّا أَنْ يَحَاهِدَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ، وَمَا نِيلَ مِنْهُ شَيْءٌ قَطُّ فَيَسْتَقِمَّ مِنْ صَاحِبِهِ إِلَّا أَنْ يَنْتَهَكَ شَيْءٌ مِنْ مَحَارِمِ اللَّهِ فَيَسْتَقِمَّ لِلَّهِ عِزٌّ وَحُرٌّ⁽²⁴⁾.

(19) «شرح البيهقي لابن بطال (297/2).

(20) «المستند لأبي يعلى (4476)»، «رواه الشيخ الكبير الشافعي (8868)»، «السلسلة الصحيحة» (3131)

(21) هي الحصة التي يحجم قبضة اليد أو أكبر قليلا كلمة معروفة خصوصا عند أهل نجد

(22) أخرجه تيساني (3956)

(23) هناك تفصيل لأهل العلم في مسألة ضرب الزوجة لايسلما ذكره في هذا المجال

(24) رواه مسلم (2328)

هدي الرسول ﷺ مع أولاده وعشيرته:

كان النبي ﷺ شقيقاً على أهله وعشيرته، يدعوهم ويبين لهم فقد كان حريصاً على إسلامهم ودعوتهم خوفاً عليهم من عذاب النار فعن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله ﷺ حين أنزل الله ﴿وَبَرِّ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ﴾ سورة الاحزاب قال «يا معشر قريش! أو كلمة نحوها. اشترؤا أنفسكم، لا أعني عنكم من الله شيئاً، يا بني عبد مناف لا أعني عنكم من الله شيئاً، يا عباس ابن عبد المطلب لا أعني عنك من الله شيئاً، ويا ضميمة عمة رسول الله لا أعني عنك من الله شيئاً، ويا فاطمة بنت محمد سليلي ما شئت من مالي لا أعني عنك من الله شيئاً» (25).

بل كان النبي ﷺ راعياً لأبنائه رعاية كاملة تامة حتى في الأوقات الحالكة والصعبة فقد ذكر البخاري أنه لما أراد الخروج إلى بدر أمر عثمان بن عفان رضي الله عنه أن يبقى عند زوجته رقية بنت الرسول ﷺ لأنها كانت مريضة.

عن ابن عمر رضي الله عنهما قال وأما تعيُّبه أي عثمان بن عفان عن بدر فإنه كانت تحته بنت رسول الله ﷺ وهي رقية. وكانت مريضة، فقال له رسول الله ﷺ «إن لك أحر رجل ممن شهد بدرًا وسهمه» (26).

نعم إنها المسؤولية الحقة التي لا تحتاج إلى بيان وتوضيح بل إلى اقتداء وعمل؛ فإلى من يلجأ للبحث عن كيفية رعاية أهل بيته بين صفحات علم النفس التربوي الحديث الذي أعليه مصادر التربية الغربية التي لا تزيد الأمر إلا تعقيداً، هلا رجعت إلى منابع دينك في السنة وشروحها ما يفنيك كل الفنى، ففيها الصفاء والنقاء والصدق والهناء والراحة والسعادة

وكان ﷺ رحيماً بأولاده؛ فقد أخذ ولده إبراهيم فقبله وشمه (27) وعاتب بعض الناس على قسوته وترك رحمة الصغير، كما فعل مع الأقرع بن حابس، فعن أبي هريرة رضي الله عنه أن الأقرع بن حابس أبصر النبي ﷺ يقبل الحسن، فقال: إن لي عشرة من الولد ما قبلت واحداً منهم. فقال رسول الله ﷺ «إنه من لا يرحم لا يرحم» (28).

فمن الآباء والأمهات من هم غلاظ شداد على أولادهم فلا رحمة ولا شفقة عليهم يضربونهم ضرباً مبرحاً لقيامهم بأخطاء يسيرة يمكن التجاوز عنها مع التوجيه لهم والتبيين متناسين أن الراحمين يرحمهم الرحمان.

= هدي الرسول ﷺ مع خدمه:

أما خلقه ﷺ مع الخدم فلم يختلف عن معاملة غيرهم، فعن أنس رضي الله عنه قال: خدمت رسول الله ﷺ عشر سنين، والله ما قال أفاً قط، ولا قال لي لشيء: لم فعلت كذا وهلا فعلت كذا. (29).

قال النووي: وفي هذا الحديث بيان كمال خلقه ﷺ وحسن عشرته وحلمه وصفحه (30).

قال الشيخ ابن عثيمين رحمته الله في شرحه للحديث: «يعني ما تصجر منه أبداً، عشر سنوات يخدمه ما تصجر منه، والواحد منا إذا خدمه أحد أو صاحبه أحد لمدة أسبوع أو نحوه لابد أن يجد منه تصجراً، لكن الرسول ﷺ عشر سنوات وهذا الرجل يخدمه، ومع ذلك ما قال له أف قط» (31).

ومن مكارم أخلاقه أنه كان يطعم الخادم فعن أبي هريرة قال: قال رسول الله ﷺ: «إِذَا صَنَعَ لَخْدِكُمْ خَادِمُهُ طَعَامَهُ ثُمَّ حَاءَهُ بِهِ وَقَدْ وَلِيَ حَرَهُ وَدَخَانَهُ فَلْيَقْعِدْهُ مَعَهُ فَلْيَأْكُلْ فَإِنْ كَانَ الطَّعَامُ مَشْمُومًا قَلِيلاً فَلْيَصْغْ فِي يَدِهِ مِنْهُ أَكْلَةً أَوْ أَكْلَتَيْنِ» (32).

قال النووي: «وفي هذا الحديث الحث على مكارم الأخلاق والمواساة في الطعام، لا سيما في حق من صنعه أو حملة لأنه ولي حره ودخانته وتعلقت به نفسه وشم رائحته، وهذا كله محمول على الاستحياب» (33).

فمن أراد الآخرة وسعى لها سعيها فما عليه إلا أن يعرض بالنواجذ على هديه ﷺ في كل شؤون حياته، وقد رأيت هديه ﷺ في بيته وفقني الله وإياك للعمل بالسنة والحمد لله أولاً وآخراً، وصلى الله وسلم على نبينا محمد.

(29) أخرجه البخاري (6038)، ومسلم (2309)

(30) «شرح صحيح مسلم» (71/15)

(31) «شرح رياض الصالحين» (300/2)

(32) أخرجه البخاري (5460)، ومسلم (1663)

(33) «شرح مسلم» (135/11)

(25) أخرجه البخاري (2753) ومسلم (206)

(26) أخرجه البخاري (3698)

(27) أخرجه البخاري (1303)

(28) أخرجه البخاري (5997) مسلم (2318)

الاستدلال بالنص الشرعي بين الاستبصار والاستنصار

أحمد معمر تيارت

إنَّ من الباحثين في المسائل الشرعية والمباحث الخلافية، من قد لا يُقصر في توسيع الاطلاع على نصوص الأدلة، وإفساح البحث عن أبعادها، لكن قد يفوته أن ي طرح قناعاته الأولية. وما زكّر في نفسه من أحكام مُسبقة قبل الدخول على النص، فيشرع في تناول دلالات الأدلة شروع من يرتقب من دراستها دليلاً على ما سبق إلى قناعته، وربما استبعد أن تعارض مذهبه، فيتمس من كل دليل ينظر فيه، حجة تؤيد رأيه، وتوسع فهمه.

وهذا الأسلوب من التعامل مع الأدلة، في ظل هذه الخلفية الفكرية، لا شك أنه يعود بالخلل على طريقة استخراج لمعاني والأحكام من الأدلة وترجيح

(1) ولبحث الذي يستصحب هذه التفسيرية عد يُقره أن يجد ظهور الأدلة طيبة أمام عرصه فإن دلالاتها لا تقاى حتى على تمحل لمطلي. فيوسون منها - بعد تعسف - ما ينصر تحريقهم. قال الإمام الشاطبي رحمه الله: «ولذلك لا يجد مرقه من المرق الصالة ولا أحد من المحتلمين في الأحكام لا المروعية ولا الأصولية يعجز عن الاستدلال على مذهبه بظهور من الأدلة». (الموافقات (54/3)).

الأقوال، فيخرج غير الراجح وهما أنه استجاب لقوة الدليل، وهو في نفس الأمر اطمئنان من نفسه لشيء معهود ليس إلا، كما قال الشيخ العلمي رحمه الله:

«وإذا سبق إلى نفس الإنسان أمر وإن كان ضعيفاً عنده. ثم أطلع على ما يحتمل موافقة ذلك السابق، ويحتمل خلافه، فإنه يترجّح في نفسه ما يوهق السابق، وقد يقوى ذلك في النفس حد، وإن كان ضعيفاً»⁽²⁾.

كمن استبقى البحث والتحرير، باعتقاد حكم الحرمة لمسألة ما. مثلاً. ثم طلق ببحث في الأدلة الشرعية، فستجده يقسّر دلالات الدليل بما يتلاءم مع ما حامر عقله قبل، من اعتقاد الحرمة. من حيث يشعر أو لا يشعر. وإذا ضعفت تقوه، وقُلَّ تحرره، فسينخدع لهوى نفسه المائل في صورة اتباع الدليل!

وهذا «لمحّ معترّ أهام»، فإن طبيعة ظهور الأدلة قد لا تبخل بالتشكّل وفق مراد المستدلّ المصنّف إذا تقلّت من قواعد الاستدلال وضوابط تفسير الأدلة، فيكون مع الدليل. كصانع الفحار

(2) «التكريم في تلخيص الكورني من الأباطين» (1/56)

مع الطين، يُنشئ من عحينته ما يهوام. ولا يعزّب عن البصراء أن هذه المسالك مما تبتلى فيها القلوب، ويمحص بها ما في الصدور.

ولذلك ليس من الإصاف في شيء. أن نقر الأدلة والبصوص الشرعية قراءة استنصار فتكلف تنزيل ظواهر دلالاتها على نحو ينصر آراء الحاصة، مما قد استحسناً قبوله قبل تأمل الدليل؛ لأنها قراءة ماسدة تحرم بها أئمتنا الاستماع بنور الأدلة الشرعية. وهديتها إلى مراد الله عز وجل.

بل الواجب أن نقرأ الأدلة قراءة استبصار، نستبصر بها الحكم الشرعي، فنسلم القياد لمقصي النص، وفق المنهج العلمي للاستدلال، حتى ننهي إلى ما تصير إليه لحة الشرعية، غير مكرّثين بالتعلي عن رأي أو مذهب، أسنا إليه في غياب الدليل.

قال ابن الحوزي رحمه الله: «إنما يتبعي للإنسان أن يبع الدليل. لا أن يبع طريقاً ويتطلب دليلها»⁽³⁾.

وقد تولى الإمام الشاطبي على

(3) «صيد الخطر» (ص 29)

الدليل، حتى يسر الله علينا الانفكاك من أسر أفكارنا وآرائنا المسبقة، بعرض اقتناعاتنا على الحجة الشرعية، وعدم التَّقدم بأحكامنا بين يدي الكتاب والسنة.

قال الشيخ ابن عثيمين رحمه الله: «لكن بلاء بعض العلماء أنهم يحكمون قبل أن يستدلوا، أو يعتقدون قبل أن يستدلوا، ونحن نقول: استدل ثم اعتقد، استدل ثم احكم، هذا الصواب»⁽⁷⁾، «فالإنسان يجب أن يفهم النصوص على ما هي عليه، ثم يكون فهمه تابعا لها، لا أن يخضع النصوص لفهمه أولا يعتقد، ولهذا يقولون: استدل ثم اعتقد، ولا تعتقد ثم تستدل؛ لأنك إذا اعتقدت ثم استدلت، ربما يحملك اعتقادك على أن تحرف النصوص إلى ما تعتقده، كما هو ظاهر في جميع الملل والمذاهب»⁽⁸⁾ المخالفة لما جاء به الرسول . عليه الصلاة والسلام .، تجددهم يحرفون هذه النصوص؛ لتوافق ما هم عليه»⁽⁹⁾.

من استدل ثم اعتقد، فقد رشد، ومن اعتقد ثم استدل، فقد زل.

والحمد لله رب العالمين.



(7) «جلسات ومضائية 1410هـ - 1415هـ لابن عثيمين - (الدروس 19/ص4)، أصله دروس صوتية مفرغة.

(8) ما هتئ أهل العلم، يبيئون أن سهيل الاعتقاد قبل الاستدلال، مروق عن منهج السلف، وأنه مدرجة أهل الأمواء إلى إهكهم الأثم، من تأويل فاسد، وتحريف كاسد، ينظر «الصواعق المرسلة، 230/1 - وما بعدها).

(9) «القول المفيد شرح كتاب التوحيد» (ص149).

فيتبرؤون إلى الله ممّا ارتكبه أولئك الزّائغون.

فلذلك صار أهل الوجه الأول محكّمين للدليل على أهوائهم، وهو أصل الشريعة؛ لأنها إنما جاءت لتخرج المكلف عن هواه حتى يكون عبدا لله.

وأهل الوجه الثاني يحكمون أهواءهم على الأدلة، حتى تكون الأدلة في أخذهم لها تبعاً⁽⁴⁾ اه كلامه رحمه الله، وفيه ما يهدي اللبيب إلى أن جادة السلف تعظيم حرمة النصوص، باستعراض الأحكام على محجّتها، والإذعان للآزم حجّتها، فلا يثبت عندهم شيء قرار، حتى تنتصب أدلّته، وتصحّح براهينه، خلافاً لأهل الزيغ والبدعة، الذين تسبق أهواؤهم المختلة مقتضى صحيح الأدلة، فينتحلون العقائد والآراء، ثم يستبعمون نصوص الشرع لتأكيد ما كرهها على كرهها.

قال ابن تيمية رحمه الله:

«وأهل البدع سلكوا طريقاً آخر ابتدعوهاً اعتماداً عليها، ولا يذكرون الحديث، بل ولا القرآن في أصولهم، إلا للاعتضاد لا للاعتماد»⁽⁵⁾.

وقال الإمام وكيع رحمه الله:

«من طلب الحديث كما جاء فهو صاحب سنة، ومن طلب الحديث ليقوي هواه فهو صاحب بدعة»⁽⁶⁾.

علينا أن نتجاوز حسن الظن بأنفسنا، ونرتقي إلى مستوى أهلية الاستدلال في موارد النزاع، بإعداد العدة الإيمانية والعلمية، لتتصرف قلوبنا إلى الإخلاص والتجرد على عتبة

(4) «المواظقات» (55/3 و54).

(5) «منهاج السنة النبوية» (37/7).

(6) نقله الإمام البخاري في كتابه «جزء رفع اليدين» (ص105).

طريقته في التأصيل، كشف سبيل أخذ الأدلة، وميّز بين مسالك الاستهداء بالنصوص الشرعية، فقال رحمه الله:

«فاعلم أن أخذ الأدلة على الأحكام يقع في الوجود على وجهين:

أحدهما: أن يؤخذ الدليل مأخذ الافتقار واقتباس ما تضمنه من الحكم، ليعرض عليه النازلة المفروضة، لتقع في الوجود على وفاق ما أعطى الدليل من الحكم.

أمّا قيل وقوعها فبان توقع على وفقه، وأمّا بعد وقوعها فليتلافى الأمر، ويستدرك الخطأ الواقع فيها، بحيث يغلب على الظن أو يقطع بأن ذلك قصد الشارع، وهذا الوجه هو شأن اقتباس السلف الصالح الأحكام من الأدلة.

والثاني: أن يؤخذ مأخذ الاستظهار على صحة غرضه في النازلة المعارضة، أن يظهر في بادئ الرأي موافقة ذلك الغرض للدليل، من غير تحرر لقصد الشارع، بل المقصود منه تنزيل الدليل على وفق غرضه، وهذا الوجه هو شأن اقتباس الزائغين الأحكام من الأدلة.

ويظهر هذا المعنى من الآية الكريمة: ﴿ثُمَّ الْوَلَيْنَ فِي قُلُوبِهِمْ رَيْحٌ فَيَتَّبِعُونَ مَا تَشَبَّهَ مِنْهُ آيَاتِ الْفِتَنِ وَاتَّبَعُوا تَأْوِيلَهُ﴾ [التغاب: 7]، فليس مقصودهم الاقتباس منها، وإنما مرادهم الفتنة بها بهوهم؛ إذ هو السابق المعتبر، وأخذ الأدلة فيه بالتبع، لتكون لهم حجة في زيغهم، ﴿وَالرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ﴾ [التغاب: 7] ليس لهم هوى يقدمونه على أحكام الأدلة، فلذلك ﴿يَقُولُونَ آمَنَّا بِهِ كُلٌّ مِنْ عِنْدِ رَبِّنَا﴾ [التغاب: 7]، ويقولون: ﴿رَبَّنَا لَا تُرِغْ قُلُوبَنَا بَعْدَ إِذْ هَدَيْتَنَا﴾ [التغاب: 8]،

واجهة الإصلاح

إعداد: أسرة التحرير



من قواعد المبتدعة

□ قال العلامة الشوكاني رحمه الله:

«وقد جرت قاعدة أهل البدع في سابق الدهر ولا حقه - بأنهم يفرحون بصدور الكلمة الواحدة عن عالم من العلماء، ويبالغون في إشهارها وإذاعتها فيما بينهم، ويجعلونها حجة لبدعتهم ويضربون بها وجه من أنكر عليهم؛ كما تجده في كتب الروافض من الروايات لكلمات وقعت من علماء الإسلام فيما يتعلق بما شجر بين الصحابة، وفي المناقب والمثالب، فإنهم يطهرون عند ذلك فرحا ويجعلونه من أعظم الذخائر والفنائم».

[«آداب الطلاب ومنتهى الأرب» (ص 43)]



عواقب السكوت عن الحق

□ قال الإمام ابن عقيل رحمه الله:

«لو سكوت المحقون ونطق المبطلون لتعود النشء ما شاهدوا، وأنكروا ما لم يشاهدوا، فمضى راح المتدين إحياء سنة أنكرها الناس وظنوها بدعة».

[«الفروع» لابن مفلح (3/180)]



خطاء السوء

□ قال الإمام ابن القيم رحمه الله:

«وكم جلبت خلطة الناس من نعمة، ودفعت من نعمة؛ وأنزلت من محنة، وعطلت من منحة، وأحلت من رزية، وأوقعت في بلية؛ وهل آفة الناس إلا الناس؟ وهل كان على أبي طالب عند الوفاة أضر من قراء السوء؟ لم يزالوا به حتى حالوا بينه وبين كلمة واحدة توجب له سعادة الأبد».

[«مدارج السالكين» (1/453)]



تسمية المبتدعة بأهل الأهواء

□ قال الإمام الشاطبي رحمه الله:

«ولذلك سمي أهل البدع: أهل الأهواء؛ لأنهم اتبعوا أهواءهم فلم يأخذوا الأدلة الشرعية مأخذ الافتقار إليها، والتعويل عليها، حتى يصدروا عنها، بل قدموا أهواءهم، واعتمدوا على آرائهم، ثم جعلوا الأدلة الشرعية منظورة فيها من وراء ذلك».

[«الاعتصام» (3/102)]



أنفع الناس لك وأضرهم عليك

□ قال الإمام ابن القيم رحمه الله:

«أنفع الناس لك رجل مكثك من نفسه حتى تزرع فيه خيراً أو تصنع إليه معروفاً؛ فإنه نعم العون لك على منفعتك وكمالك، فانتفاعك به في الحقيقة مثل انتفاعه بك أو أكثر؛ وأضر الناس عليك من مكّن نفسه منك حتى تعصي الله فيه، فإنه عون لك على مضرتك وتقصرك».

[«الفوائد» (ص 192)]



دُرر من كلام شيخ الإسلام ابن تيمية

❑ «وأكثر ما يُفسد الملك والدول طاعة النساء»

[«اقتضاء الصراط المستقيم» (6/2)]

❑❑❑

❑ «إنَّ سبَّ الرُّسُلِ والطُّعنَ فيهم يَبْئُوعُ جميع أنواع الكُفر، وجماع جميع الضَّلالات، وكلُّ كُفر قُفْرٌ منه؛ كما أنَّ تصديقَ الرُّسل أصلُ جميع شُعَب الإيمان، وجماع مجموع أسباب الهدى»

[«الصارم المسلول» (ص251)]

❑❑❑

❑ «والواجب على مَنْ أراد أن يعرف مرادَ المتكلم أن يرجع إلى لَفْتِهِ وعادته التي يَخاطبُ بها؛ لا تُفسَّر مرادُه بما اعتاده هو من الخطاب؛ فما أَكْثَرَ ما دَخَلَ مِنَ القَلْبِ في ذلك على مَنْ لا يكونُ خبيرًا بمقصود المتكلم ولَفْتِهِ»

[«الصُّفدية» (84/2)]

❑❑❑

❑ «مَنْ أَخْبَرَ عن الشَّيْءِ بخلاف ما هو عليه من غير اجتهادٍ يُعَذَّرُ به، فهو كَذَّاب؛ ولهذا يصفُ الله المشركين بالكذب، وكثيرٌ منهم لا يتعمد ذلك»

[«التَّبَوَات» (1078/2)]

❑❑❑

❑ «التَّأْيِيدُ بحسب الإيمان؛ فمَنْ كان أقوى من غَيْرِهِ، كانَ جُنْدُهُ مِنَ الملائكةِ أقوى، وإن كانَ إيمانهُ ضعيفًا كانت ملائكتُهُ بحسب ذلك؛ كملك الإنسان وشيطانه»

[«التَّبَوَات» (1062/2)]

❑❑❑

❑ «وكَلَّمَا كانَ القلبُ أتمَّ حياةً، وأَعْرِفَ بالإسلام الَّذي هو الإسلام، لَسْتُ أعني مجردَ التَّوَسُّمِ به ظاهراً أو باطناً بمجرد الاعتقادات من حيث الجملة، كانَ إحساسُه بمُفارقة اليهود والنَّصارى باطناً وظاهراً أتمَّ، وبُعْدُهُ عن أخلاقهم الموجودة في بعض المسلمين أَشدَّ»

[«اقتضاء الصراط المستقيم» (94/1)]

❑❑❑

❑ «كلُّما كانَ المرءُ أَفْقَهَ في الدِّينِ وأَبْصَرَ بِمَحاسِنِهِ كانَ فرارُهُ عن الحِيلِ أَشدَّ»

[«الفتاوى الكبرى» (6/171)]

بريد القراء



□ ونشكر كذلك الأخ إبراهيم أكليل من مدينة حمادي ولاية يومرداس على اقتنائه للمجلة، واهتمامه بموضوعاتها، والعناية بمضمونها، ورغبته في دعمها، فجزاه الله خيراً.

○○○

□ كما نشكر الأخ يحيى بوزيدي من مدينة تلاغ ولاية بلعباس، على غيرته على السنة، وتحذيره من الشيعة؛ حيث أرسل إلينا مقالا عنوانه «الصنف الأخطر من المتشيعين»، بين فيه خطورة التشيع، ونشاط الشيعة الديني، والسياسي في الجزائر، وتوزعهم في الولايات، وانتشارهم في العائلات، مما قد يشكل خطراً على البلاد والعباد مستقبلاً.

فجزاه الله خيراً على اهتمامه بهذا الموضوع، وجعله الله من الهداة المهتدين.

○○○

□ والشكر الجزيل موصول إلى الأخ محمد بوجناح - وفقه الله - على محاولته الشعرية وذلك في قصيدة يثني فيها السنة وأهلها وتعظيم العلماء، بارك الله فيه ووفقه لكل خير.

○○○

□ تنبيه: =====

ورد في العدد السابق في مقال: الحديث الوارد في بول الأعرابي في المسجد:

وهذا الأعرابي قيل: إنه ذو الخويصرة اليماني، وقد جاء ذلك من طريق ضعيفة مرسله عند أبي موسى المدني في كتاب الصحابة وقد صار من رؤوس الخوارج.

فقوله: وقد صار من رؤوس الخوارج، خطأ ناتج عن الخلط بين شخصين متشابهين: ذو الخويصرة اليماني، وذو الخويصرة التميمي، والثاني هو رأس الخوارج، كما نبّه على ذلك الشيخ محمد بن هادي المدخلي حفظه الله، وبارك فيه على عنايته بالمجلة وحسن نصيحته.

□ نشكر الأخ الفاضل سفيان بن طوط من مدينة مغنية، ولاية تلمسان شكراً جزيلاً على اهتمامه بالمجلة «الميمونة»، وثائعه عليها، واغتيباطه بموضوعاتها، كما نشكره على حسن ظنه بالقائمين عليها، ورغبته في الاشتراك فيها دليل على ذلك، وفقه الله وأعانه.

○○○

□ أما الأخ المكرم عبد الرزاق الونيسي من مدينة شرشال ولاية تيبازة، فنشكره على تواصله معنا، ورغبته الأكيدة في تجديد الاشتراك في المجلة، لأنه وجد فيها خيراً عظيماً كما ذكر. ونسأل الله لنا وله الهداية والثبات والبطانة الصالحة، إن ربنا لسميع الدعاء.

○○○

□ وأرسل إلينا الأخ المفضل محمد بن صالح من مدينة طولقة ولاية بسكرة كتاباً ضمنه عبارات الشكر والتقدير والمؤازرة للمجلة والقائمين عليها.

فجزاه الله خيراً، وأعظم له المثوبة في الدارين.

○○○

□ وفرحنا فرحاً عظيماً باهتمام الأخ يوسف تقار من ولاية الشلف بلغة الضاد، وإشارته إلى بعض الكتب في فقهاها، فنشكره على ذلك ونشجعه على زيادة العناية بذلك.

أما مقترحه فهو وجيه، وجدير بالأخذ به، والله المستعان وعليه التكلان.

○○○

□ أما الأخت الكريمة شهيرة رباعي من منطقة برج الكيفان ولاية الجزائر، فهي مشكورة على جهدها الطيب، ومحاولتها الموقفة في شرح حديث: «لَا تَحَاسِدُوا، وَلَا تَفَاجِشُوا»، وبيان معانيه، وتوضيح مقاصده، وتنصحها بالمواصلة في هذا الدرب، زادها الله توفيقاً وسداداً.

○○○